



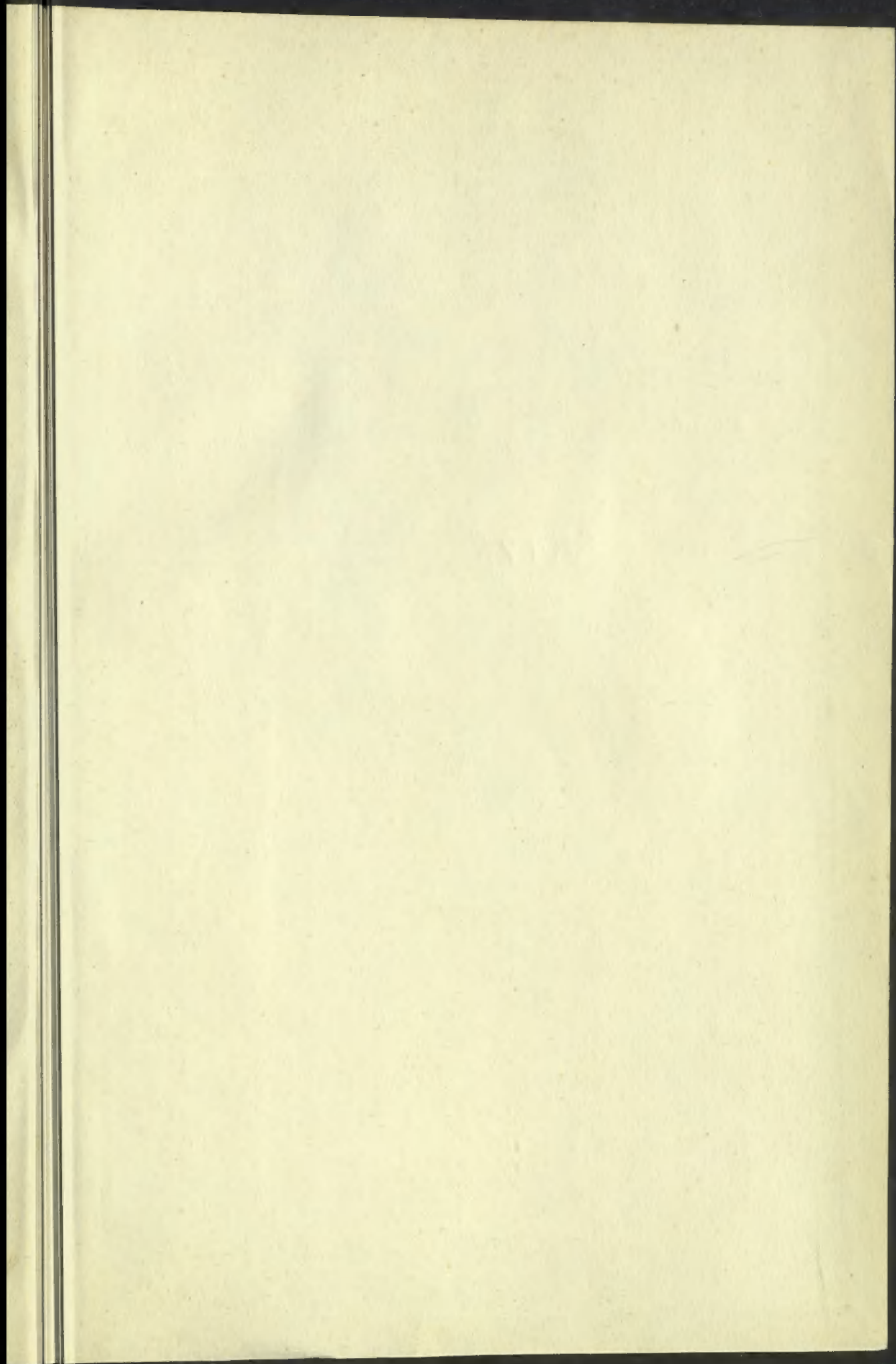


AMERICAN  
UNIVERSITY OF  
BEIRUT



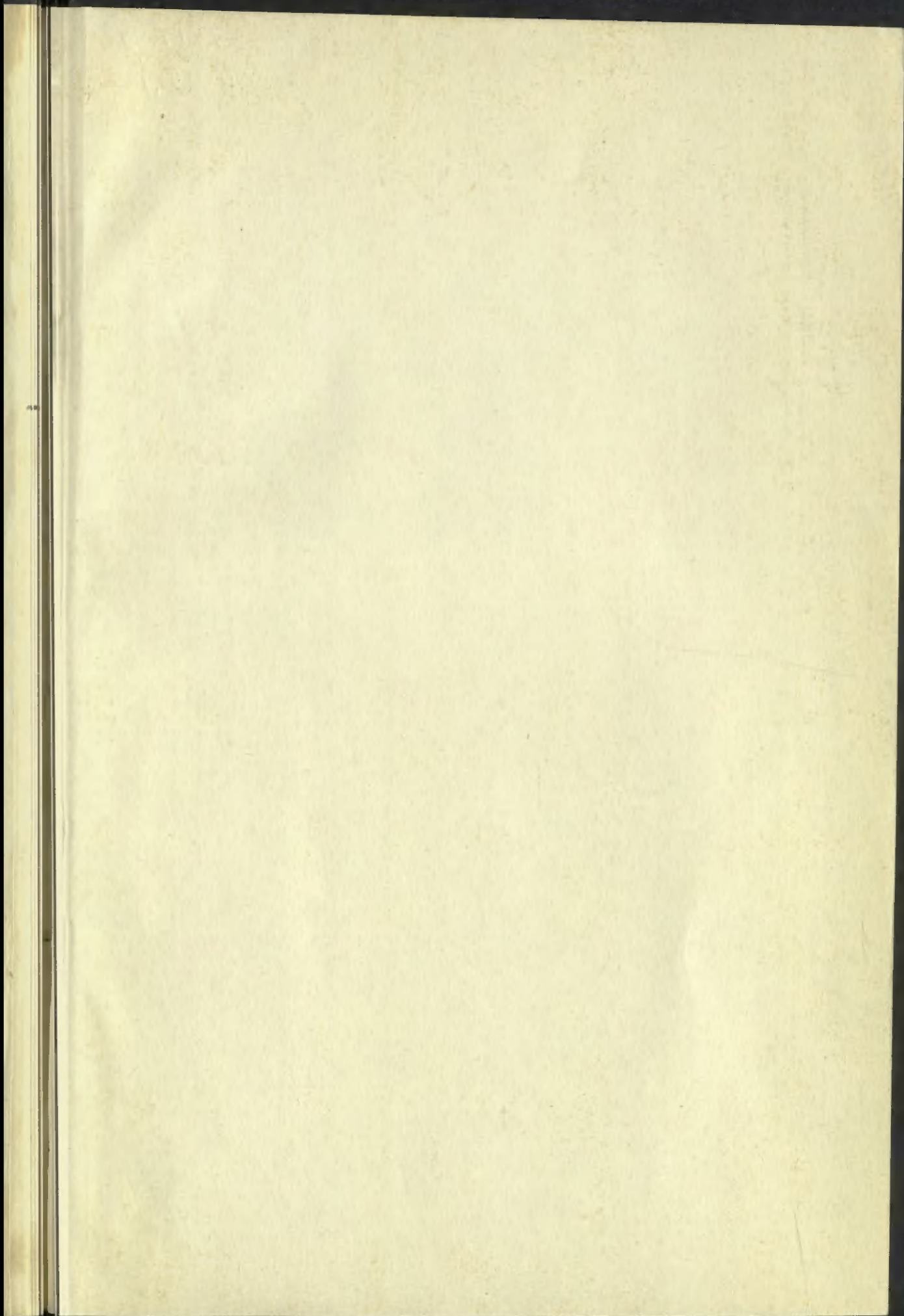
A.U.B. LIBRARY

مجلد صالح النور  
٢٠٠٧





297.5  
1756J





## كلمة الناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أخرجني من ظلمات الشرك والتقليد ، إلى نور العلم  
والتوحيد . ووفقني من غير حول ولا قوة للاعتصام بالكتاب والسنة .  
ونفخ في روح العمل بهما ، والدعوة إليهما ، والتفقه فيهما  
أحمده وأشكره وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في  
ربوبية ولا ألوهية ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله خير البرية . صلى الله  
عليه وعلى أصحابه صلاة دأمة زكية ، وسلم تسليماً كثيراً  
أما بعد : فلما كان الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي للامام  
العلامة العارف بربه أبي عبد الله بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية  
من أهم الكتب النافعة في تقويم الأخلاق وتثقيف العقول وشفاء النفوس  
من أمراض الجهالة وشبهات الضلالة التي هلك بها كثير من الناس  
كمسائل القضاء والقدر ، والاعتقار والاتكال بغير عمل على رحمة الله

وكان هذا الكتاب أول كتاب هداني الله به وأنقذني من الضلال بأسلوبه  
وقد نفدت نسخه واحتاجت النفوس إليه حاجتها إلى الآسى أو أشد .  
فمت بحول الله وقوته بإعادة طبعه وشاركني في ذلك الصديق الفاضل  
الشيخ محمد صالح نصيف أحد أعيان الحجاز ورزقنا الله باستاذ فاضل  
موحد عنى بتصحيحه وشرح غريب ألفاظه وعزو الآيات إلى سورها  
وغير ذلك من وضع نقط بين الجمل ، والترجمة لكل موضوع . وقد  
عنينا نحن بورقه وطبعه بحروف كبيرة ليسهل على المطالعين ويعجب  
الناظرين ، وإن كان ذلك يكلفنا أضعاف ما ينفقه تجار الكتب الذين لا  
هم لهم إلا الربح المادي المعجل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل . والله نسأل أن  
يجعل عملنا لوجهه خالصاً ، وينفع به كما نفعنى ، إنه سميع قريب . وصلى الله  
على محمد وآله م

عبد الظاهر محمد  
أبو السميع

---

تنبية - الخطأ المطبعي نوهنا عنه في آخر الكتاب مع الفهرست فليراجع





Ms. A. 9. 2. 10

Manuscript of the

History of the

City of New York

from its first settlement

to the present time

by John Smith

Esq.

of the City of New York

and of the State of New York

Printed by J. Smith

at the City of New York

in the year 1790

Volume I

Part I

Chapter I

Section I

## ترجمة المؤلف

عن كتاب زاد المعاد . نقلا عن جلاء العيينين ❧

السيد نعمان اللاوسي البغدادي

قال . هو العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن سعد الزرعي ثم الدمشقي الفقيه الحنبلي المفسر النحوي الاصولي المتكلم الشهير ( بآب قيم الجوزية ) . قال في الشذرات : بل هو المجتهد المطلق قال ابن رجب . ولد شيخنا سنة إحدى وتسعين وستمائة . ولازم الشيخ تقي الدين بن تيمية . وأخذ عنه وتفنن في كافة علوم الاسلام . وكان عارفا بالتفسير لايجارى فيه . وبأصول الدين ، واليه فيه المنتهى . وبالحدِيث ومعانيه وفقهه . ودقائق الاستنباط منه ، لا يالحق في ذلك . وبالفقه . وبالأصول والعربية ، وله فيها اليد الطولى . وبعلم الكلام والتصوف حبس مدة لانكاره شد الرحل إلى قبر الخليل . وكان ذاعبادة وتمجد وطول صلاة إلى الغاية القصوى . ولم أشاهد مثله في عبادته وعلمه بالقرآن والحديث وحقائق الايمان . وليس هو بالمعصوم . ولكن لم أر في معناه مثله . وقد امتحن وأوذى مرات . وحبس مع شيخه شيخ الاسلام تقي الدين في المرة الأخيرة بالقلعة منفرداً عنه . ولم يفرج عنه الا بعد موت الشيخ . وكان في مدة حبسه مشغلاً بتلاوة القرآن وبالتدبر والتفكير . ففتح عليه من ذلك خير كثير وحصل له جانب عظيم من الأذواق



## ب

والمراجعيد الصحيحة . وتسلط بسبب ذلك على الكلام في أهل المعارف  
والخرص في غوامضهم وتصانيفه ممثلة بذلك . وحجج مرات كثيرة  
وجاور بمكة ، وكان أهل مكة يتعجبون من كثرة طوافه وعبادته . وسمعت  
عليه قصيدته النونية في السنة وأشياء من تصانيفه وغيرها . وأخذ عنه  
العلم خلق كثير في حياة شيخه وإلى أن مات . وانتفعوا به : —

قال القاضي برهان الدين الزرعي ، وما تحت أديم السماء أوسع علماً  
منه . ودرس بالصدرية . وأم بالجوزية . وكتب بخطه مالا يوصف كثرة  
وصنف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلوم وحصل له من الكتب  
مالم يحصل لغيره — فمن تصانيفه

كتاب تهذيب سنن أبي داود وإيضاح مشكلاته  
» الهجرتين

» الوابل الصيب شرح الكلام الطيب  
» زاد المسافرين

» زاد المعاد أربع مجلدات : وهو كتاب جليل  
» نقد المنقول

» أعلام الموقعين عن رب العالمين ثلاث مجلدات  
» بدائع الفوائد — مجلدان

» النونية . الشهيرة بالكافية

» الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة

» حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح

## ج

كتاب نزهة المشتاقين

« الجرباب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي — وهو هذا —

« مفتاح دار السعادة . مجلد ضخم غريب الأسلوب

« تحفة الودود في احكام المولود

« الطارق الحكيمة . في السياسة الشرعية وهو من أنفس

ما ألف في بابه

« عدة الصابرين

« اغانة اللهفان

« الروح

« الفتح القدسي

« التحفة المكية

وغير ذلك : توفي رحمه الله ثالث عشر رجب سنة إحدى وخمسين  
وسبعمائة ، ودفن بمقبرة الباب الصغير بعد أن صلي عليه بمواضع عديدة  
وكان قد رأى قبل موته شيخه تقي الدين في النوم وسأله عن منزلته  
فأشار الى علوها فوق بعض الأكابر ثم قل له . وأنت كدت تالحق بنا  
ولكن أنت الآن في طبقة ابن خزيمة رحمهم الله تعالى ، أنتهى باختصار



# الجواب إلى الشافعي

لمن سأل عن الدواير الشافعي

تأليف

الامام العالم العلامة المتقن الحافظ الناقد

شمس الدين أبي عبد الله محمد ابن الشيخ أبي بكر

المعروف بابن قيم الجوزية رضى الله عنه

الطبعة الثالثة

١٣٤٦ هـ - ١٩٢٨ م

طبع على نفقة ملتزميه

محمد صالح نصيف

أبي السمع عبد الظاهر به محمد

من أعيان ووجهاء جده (الحجاز)

امام ومدرس وخطيب الحرم المكي

حقوق الطبع محفوظة

(كل نسخة غير محتومة بحتم أحد التزمين تعتبر مسروقة)

مطبعة ابن عبد الرحمن بن أبي محمد على رقم ١٤١ بجوار سوق الخضار بمصر

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة

❦ في معالجة الادواء . ونجاح الدعاء ❦

سئل الشيخ الامام العالم العلامة المتقن الحافظ الناقد شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الشيخ الصالح أبي بكر عرف « بابن قيم الجوزية » رضي الله عنه . ما تقول السادة العلماء أئمة الدين رضي الله عنهم أجمعين في رجل ابتلي ببيلة وعلم أنها إن استمرت به أفسدت ديناه وآخرته ، وقد اجتهد في دفعها عن نفسه بكل طريق فما يزداد إلا توقداً وشدة ؟ فما الحيلة في دفعها ؟ وما الطريق إلى كشفها ؟ فرحم الله من أعان مبتلي . والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه . أفتونا مأجورين :—  
فكتب الشيخ رضي الله عنه تحت السؤال . الجواب :—

الحمد لله ❦ أما بعد ❦ فقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء » وفي صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء (١) برأ بإذن الله » وفي مسند الإمام أحمد من حديث اسامة بن شريك عن

(١) إذا وجد الدواء الذي يتناسب مع مزاج المريض وحالة مرضه ووافق الوقت الذي قدر الله نهاية المرض فيه برأ بإذن الله



النبي ﷺ قال . « إن الله لم ينزل داء إلا أنزل له شفاء ، علمه من عامه وجهله من جهله » وفي لفظ « إن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء . أو دواء . الاداء واحداً » قالوا يا رسول الله ماهو ؟ قال . الهرم . قال الترمذي هذا حديث صحيح . وهذا يعم أدواء القلب والروح والبدن وأدويتها . وقد جعل النبي ﷺ الجهل داء وجعل دواءه سؤال العلماء . فروى أبو داود في سننه من حديث جابر بن عبد الله قال . خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشججه في رأسه ثم احتلم فسأل أصحابه فقال : هل تجدون لي رخصة في التيمم ؟ قالوا ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء . فاغتسل فمات فلما قدمنا على النبي ﷺ أخبر بذلك . فقال « قتلوه قتلهم الله الا سألوا إذ لم يعلموا . فانما شفاء العي السؤال . إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه خرقه ثم يمسح عليها ويفسل سائر جسده » فأخبر أن الجهل داء وأن شفاء السؤال . وقد أخبر سبحانه عن القرآن أنه شفاء فقال تعالى (١) (ولو جعلناه قرآنا أعجمياً لقالوا لولا فصلت آياته أعجمي وعربي قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء وقال (٢) (ونزل من القرآن ماهو شفاء ورحمة للمؤمنين) ومن هنا البيان الجنس لا للتبويض فان القرآن كله شفاء كما قال في الآية المتقدمة . فهو شفاء للتلوب من داء الجهل والشك والريب فلم ينزل الله سبحانه من السماء شفاء قط أعم ولا أنفع ولا أعظم ولا أنجع في إزالة الداء من القرآن . وقد ثبت في الصحيحين من حديث

(١) في سورة فصلت

(٢) في سورة الاسراء

أبي سعيد قال « انطلق نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة  
سافروها ؛ حتى نزلوا على حي من أحياء العرب . فاستضافوهم فأبوا أن  
يضيفوهم . فلدغ سيد ذلك الحي فسعوا له بكل شيء . لا ينفعه شيء . فقال  
بعضهم : لو أتيتم هؤلاء الرهط الذين نزلوا ، لعله أن يكون عند بعضهم  
شيء . فأتوهم فقتلوا يأيها الرهط إن سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء  
لا ينفعه . فهل عند أحد منكم من شيء ؟ فقال بعضهم : نعم ، والله إنني  
لأرقي ولكن والله لقد استضفناكم فلم تضيفونا . فما أنا براق لكم حتى  
تجعلوا لنا جملاً . فصالحوهم علي قطع من الغنم . فانطلق يشغل عليه ويقرأ  
( الحمد لله رب العالمين ) فكانما نشط من عقال . فانطلق يمشي وما به  
من قلبة (١) قال فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه . فقال بعضهم : أقسموا  
فقال الذي رقي لا تفعلوا حتى نأتي النبي صلى الله عليه وسلم فنذكر له الذي  
كان ، فننظر ما يأمرنا . فقدموا على رسول الله ﷺ ، فذكروا  
له . فقال : وما يدريك أنها رقية ؟ ثم قال : قد أصبتم . أقسموا واضربوا  
لي معكم سهماً فضحك رسول الله ﷺ « فقد أثر هذا الدواء في هذا  
الداء وازاله حتى كألم يسكن . وهو أسهل دواء وأيسره . ولو أحسن  
العبد التداوى بالفاطحة لرأى لها تأثيراً عجيباً في الشفاء . ومكثت بمكة  
مدة تعتريني أدواء ولا أجد طبيباً ولا دواء . فكنت أعالج نفسي بالفاطحة

(١) بحركات أي علة ومميت بذلك لان الذي تصيبه يتقلب من جنب  
الى جنب ، وقيل هو داء مأخوذ من القلاب يأخذ البعير فيشتمكي منه قلبه  
فيموت من يومه



فأرى لها تأثيراً عجيباً . فكنت أصف ذلك لمن يشتكى الماء . وكان كثير منهم يبرأ سريعاً

ولكن ههنا أمر ينبغي التفطن له ، وهو أن الأذكار والآيات والأدعية التي يستشفى بها ويرقى بها هي في نفسها نافعة شافية . ولكن تستدعى قبول المحل وقوة همهة الفاعل وتأثيره . فمتى تخلف الشفاء كان لضعف تأثير الفاعل . أو لعدم قبول المنفع . أو لمانع قوي فيه يمنع أن ينجح فيه الدواء . كما يكون ذلك في الأدوية والأدواء الحسية . فان عدم تأثيرها قد يكون لعدم قبول الطبيعة لذلك الدواء . وقد يكون لمانع قوي يمنع من اقتضائه أثره . فان الطبيعة إذا أخذت الدواء بقبول تام كان انتفاع البدن به بحسب ذلك القبول . وكذلك القلب إذا أخذ الرقى والتعاويد بقبول تام وكان للراقي نفس فعالة وهمة مؤثرة في إزالة الداء . وكذلك الدعاء فانه من أقوى الأسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب . ولكن قد يتخلف عنه أثره ، إما لضعفه في نفسه بأن يكون دعاء لا يحبه الله لما فيه من العدوان ، وإما لضعف القلب وعدم إقباله على الله وجميته عليه وقت الدعاء . فيكون بمنزلة القوم الرخو جدا . فان السهم يخرج منه خروجاً ضعيفاً ، وإما لحصول المانع من الإجابة من أكل الحرام والظلم ودين الذنوب (١) على القلوب واستيلاء الغفلة والسهو واللهو وغلبتها عليها . كما في مستدرك الحاكم من

الرين الطبع والدنس ، يقال ران على قلبه أي طبع عليه وغلب ، وفي قوله تعالى ( كلا بل ران على قلوبهم ) هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب ( الجواب الكافي - ٢ )

حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ « ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة .  
واعلموا أن الله لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه » فهذا (١) دواء نافع مزيل  
للداء ولكن غفلة القلب عن الله تبطل قوته . وكذلك أكل الحرام  
يبطل قوته ويضعفها ، كما في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة . قال  
قال رسول الله ﷺ « يا أيها الناس ، إن الله طيب لا يقبل الا طيباً . وإن  
الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال (٢) (يا أيها الرسل كلوا  
من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم ) وقال (٣) (يا أيها  
الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ) . ثم ذكر الرجل يطيل السفر  
أشعث أغبر يمد يده إلى السماء ، يارب يارب ، ومطعمه حرام ومشربه  
حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فأنى يستجاب لذلك » وذكر عبد الله  
ابن أحمد في كتاب الزهد لأبيه « أصاب بني إسرائيل بلاء فخرجوا  
مخرجاً فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى الصعيد  
بأبدان نجسة وترفعون إلي أكفأ قد سفكتم بها الدماء وملأتم بها  
بيوتكم من الحرام ، الآن حين اشتد غضبي عليكم (٤) ولن تردادوا  
منى إلا بعداً » وقال أبو ذر : يكفي من الدعاء البرأة (٥) ما يكفي الطعام  
من الملح

(١) أي الدعاء (٢) سورة المؤمنين (٣) سورة البقرة

(٤) أي الآن تدعونني حين اشتداد غضبي عليكم بما ارتكبتم الخ

(٥) البرأة كالجرعة القليل



## فصل

والدعاء من أنفع الأدوية ، وهو عدو البلاء يدافعه ويعالجه ويمنع نزوله ويرفعه أو يخفضه إذا نزل . وهو سلاح المؤمن كما روى الحاكم في صحيحه من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه . قال قال رسول الله ﷺ «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض» وله مع البلاء ثلاث مقامات . أحدها أن يكون أقوى من البلاء فيدفعه . الثاني أن يكون أضعف من البلاء فيقوى عليه البلاء فيصاب به العبد . ولكن قد يخففه وإن كان ضعيفاً . الثالث أن يتقاوماً ويمنع كل واحد منهما صاحبه . وقد روى الحاكم في صحيحه من حديث عائشة رضي الله عنها ، قالت قال رسول الله ﷺ « لا يغني حذر من قدر . والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل . وإن البلاء لينزل فيلقاه الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة » وفيه أيضاً من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ قال «الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليكم عباد الله بالدعاء» وفيه أيضاً من حديث ثوبان عن النبي ﷺ «لا يرد القدر إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر . وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه »

## فصل

ومن أنفع الأدوية الالحاح في الدعاء . وقد روى ابن ماجه في سننه من حديث أبي هريرة

قال قال رسول الله ﷺ « من لم يسأل الله يغضب عليه » وفي مستدرک  
الحاكم من حديث أنس عن النبي ﷺ « لا تجزعوا في الدعاء، فإنه لا يهلك  
مع الدعاء أحد » وذكر الأوزاعي عن الزهري عن عمرو عن عائشة رضي  
الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « إن الله يحب الملتحين في الدعاء »  
وفي كتاب الزهد للإمام أحمد عن قتادة قال قال مورك « ما وجدت  
للمؤمن مثلاً إلا رجل في البحر على خشبة، فهو يدعو يا رب يا رب،  
لعل الله عز وجل أن ينجيهِ »

### فصل

من الآفات التي تمنع ترتب أثر الدعاء عليه أن يستعجل العبد  
ويستبطئ. الإجابة فيستحسر ويدع الدعاء. وهو بمنزلة من بذر بذراً  
أو غرس غرساً فجعل يتعاهده ويسقيه، فلما استبطأ كماله وإدراكه تركه  
وأهمله. وفي البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال  
« يستجاب لأحدكم ما لم يعجل، يقول دعوت فلم يستجب لي » وفي  
صحيح مسلم عنه « لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بائس أو قطعة رحم ما لم  
يستعجل » قيل يا رسول الله ما الاستعجال؟ قال « يقول قد دعوت وقد  
دعوت فلم أر يستجاب لي، فيستحسر (١) عند ذلك ويدع الدعاء » وفي  
مسند أحمد من حديث أنس. قال قال رسول الله ﷺ « لا يزال العبد  
بخير ما لم يستعجل » قالوا يا رسول الله، كيف يستعجل؟ قال « يقول قد  
دعوت لربي فلم يستجب لي »

(١) بل ويعيا ومنه قوله تعالى ( ولا يستحسرون )



## فصل

وإذا اجتمع مع الدعاء حضور القلب وجمعيته بكليته على المطلوب .  
وصادف وقتاً من أوقات الأجابة الستة . وهي . الثلث الأخير من  
الليل . وعند الأذان . وبين الأذان والأقامة . وأدبار الصلوات  
المكتوبات . وعند صعود الامام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة .  
وآخر ساعة بعد العصر من ذلك اليوم ، وصادف خشوعاً في القلب .  
وانكساراً بين يدي الرب وذلاً له وتضرعاً ورقة . واستقبل الداعي  
القبلة . وكان على طهارة . ورفع يديه إلى الله تعالى . وبدأ بحمد الله والثناء  
عليه . ثم ثنى بالصلاة على محمد عبده ﷺ . ثم قدم بين يدي حاجته التوبة  
والاستغفار . ثم دخل على الله وألح عليه في المسئلة وتملقه ودعاه رغبة  
ورغبة . وتوسل اليه باسمائه وصفاته وتوحيده . وقدم بين يدي دعائه  
صدقة . فان هذا الدعاء لا يكاد يرد أبداً . ولا سيما ان صادف الادعية التي  
أخبر النبي ﷺ أنها مظنة الاجابة . أو أنها متضمنة للاسم الأعظم  
فمنها ما في السنن وفي صحيح ابن حبان من حديث عبد الله بن  
بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول :  
« اللهم إني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد  
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » فقال « لقد سأل الله بالاسم  
الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعي به أجاب » وفي لفظ « لقد سألت  
الله باسمه الأعظم »

وفي السنن وصحيح أبي حاتم وابن حبان أيضاً . من حديث أنس ابن مالك أنه كان مع رسول الله ﷺ جالساً ورجل يصلي . ثم دعا فقال « اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان . بديع السموات والأرض . يا ذا الجلال والإكرام . يا حي يا قيوم » فقال النبي ﷺ « لقد دعا الله باسمه العظيم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى » . وأخرج الحديثين أحمد في مسنده

وفي جامع الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد أن النبي ﷺ قال اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين ( وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم ) (١) وفاتحة آل عمران ( ألم . الله لا إله إلا هو الحي القيوم ) — قال الترمذي : هذا حديث صحيح

وفي مسند أحمد وصحيح الحاكم من حديث أبي هريرة وأنس ابن مالك وربيعة بن عامر عن النبي ﷺ أنه قال . ألقوا (٢) بيذا الجلال والإكرام . يعني تعلقوا بها والزموها وداوموا عليها وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا أتمه الأمر رفع رأسه إلى السماء . وإذا اجتهد في الدعاء قال يا حي يا قيوم

وفيه أيضاً من حديث أنس بن مالك . قال كان النبي ﷺ إذا كره به أمر قال يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث وفي صحيح الحاكم من حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ قال

(١) في سورة البقرة (٢) الالفاظ الاحاح

« اسم الله الأعظم في ثلاث سور من القرآن : البقرة . وآل عمران .  
 وطه » قال القاسم ، فالتستها فاذا هي آية ( الحى القيوم )  
 وفي جامع الترمذي وصحيح الحاكم من حديث سعد بن أبي  
 وقاص عن النبي ﷺ قال « دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت  
 ( لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ) (١) » إنه لم يدع  
 بها مسلم في شيء قط إلا استجاب الله له ■ قال الترمذي حديث صحيح  
 وفي صحيح الحاكم أيضاً من حديث سعد عن النبي ﷺ « ألا  
 أخبركم بشيء إذا نزل برجل منكم أمر مهم فدعا به يخرج الله عنه ؟  
 دعاء ذي النون »

وفي صحيحه أيضاً عنه أنه سمع النبي ﷺ وهو يقول « هل أدلكم على  
 اسم الله الأعظم ؟ دعاء يونس » فقال رجل يا رسول الله هل كان ليونس  
 خاصة ؟ فقال « ألا تسمع قوله تعالى (١) ( فاستجبنا له ونجيناها من الغم  
 وكذلك ننجي المؤمنين ) فأما مسلم دعا بها في مرضه أربعين مرة فمات  
 في مرضه ذلك أعطى أجر شهيد ، وإن برى ، برى مغفوراً له »  
 وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان  
 يقول عند الكرب « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش  
 العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم »  
 وفي مسند الإمام أحمد من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
 قال علمني رسول الله ﷺ إذا نزل بي كرب أن أقول : لا إله إلا الله الحليم



الكريم . سبحان الله وتبارك الله رب العرش العظيم . والحمد لله رب العالمين »

وفي مسنده أيضاً من حديث عبد الله بن مسعود . قال قال رسول الله ﷺ « ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك . ناصيتي بيدك . ماض في حكمك . عدل في قضاؤك أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك . أو علمته أحداً من خلقك . أو أنزلته في كتابك . أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي . إلا أذهب الله همه وحزنه . وأبدله مكانه فرحاً » ف قيل يا رسول الله : ألا تتعلمها ؟ قال : بل ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها

وقال ابن مسعود : ما كرب نبي من الانبياء إلا استغاث بالتسبيح وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب المجانين (١) في الدعاء عن الحسن قال : كان رجل من أصحاب النبي ﷺ من الانصار يكنى أبا مغلق وكان تاجراً يتجر بمال له ولغيره يضرب به في الآفاق . وكان ناسكاً ورعاً فخرج مرة فلقيه لص مقنع في السلاح . قال له ضع مامعك فاني قاتلك قال : فما تريد الا دمي ؟ فشأنك والمال . قال : أما المال فلي ولست أريد إلا دمك . قال أما إذا أبيت فذرني أصلي أربع ركعات : قال صل ما بدا لك . فتوضأ ثم صلى أربع ركعات . فكان من دعائه في آخر سجدة أن قال : يا ودود . يا ذا العرش المجيد . يا فعال لما تريد . أسألك بعزك الذي

لايرام . وبملكك الذي لا يضام . وبنورك اندي ملاً أركان عرشك أن  
تكفيني شر هذا اللص . يامغيث أغثنى . يامغيث أغثنى . يامغيث أغثنى .  
ثلاث مرات » فاذا هو بفارس أقبل بيده حربة قد وضعها بين أذني  
فرسه . فلما بصر به اللص أقبل نحوه فطعنه فقتله . ثم أقبل اليه فقال :  
قم . فقال : من أنت بأبي أنت وأمي ؟ فقد أغاثني الله بك اليوم . فقال :  
أنا ملك من أهل السماء الرابعة دعوت فسمعت لأبواب السماء قعقة . ثم  
دعوت بدعائك الثاني فسمعت لأهل السماء ضجة . ثم دعوت بدعائك الثالث  
فقبل لي دعاء مكروب . فسألت الله أن يوليني قتله . قال الحسن :  
فمن تَوْضاً وصلى أربع ركعات ودعا بهذا الدعاء استجيب له  
مكروباً كان أو غير مكروب

## فصل

وكثيراً ما نجد أدعية دعا بها قوم فاستجيب لهم . فيكون قد  
أقترن بالدعاء ضرورة صاحبه وإقباله على الله ، أو حسنة تقدمت منه جعل  
الله سبحانه إجابة دعوته شكراً لحسنته . أو صادف الدعاء وقت اجابة .  
ونحو ذلك . فاجيبت دعوته . فيظن الظان أن السر في لفظ ذلك الدعاء  
فيأخذه مجرداً عن تلك الامور التي قارنته من ذلك الداعي . وهذا كما اذا  
استعمل رجل دواء نافعا في الوقت الذي ينبغي فانتفع به فظن غيره أن  
استعمال هذا الدواء مجرداً كاف في حصول المطلوب كان غلطاً . وهذا

موضع يغلط فيه كثير من الناس . ومن هذا قد يتفق دعاؤه باضطرار  
عند قبر فيجيب فيظن الجاهل أن السر في القبر ولم يعلم أن السر  
للاضطرار وصدق اللجأ (١) الى الله . فاذا حصل ذلك في بيت من بيوت  
الله كان افضل وأحب الى الله

## فصل

والادعية والتعوذات بمنزلة السلاح . والسلاح بضاربه لا يجده  
فقط . فمتى كان السلاح سلاحاً تاماً لا آفة به ، والساعد ساعداً قوياً ،  
والمانع مفقوداً . حصلت به النكاية في العدو . ومتى تخلف واحد من  
هذه الثلاثة تخاف التأثير . فان كان الدعاء في نفسه غير صالح . أو الداعي  
لم يجمع بين قلبه ولسانه في الدعاء أو كان ثم مانع في الاجابة لم يحصل الأثر

## فصل

وهنا سؤال مشهور . وهو : ان المدتوبه ان كان قد قدر ، لم  
يكن بد من وقوعه ، دعا به العبد أو لم يدع . وان لم يكن قد قدر ، لم  
يقع ، سواء سأله العبد أو لم يسأله . فظنت طائفة صحة هذا السؤال .  
فتركت الدعاء . وقالت لا فائدة فيه . وهؤلاء مع فرط جهلهم وضلالهم  
متناقضون . فان اطردهم مذهبهم لوجب تعطيل جميع الاسباب . فيقال  
لا حدم : إن كان الشيع والري قد قدرا لك . فلا بد من وقوعهما ،

(١) اللجأ محركة المعقل والملاذ وهي هنا بمعنى الالتجاء



أكلت أولم تأكل . وإن لم يقدر لم يقعا ، أكلت أولم تأكل . وإن  
كان الولد قد قدر لك . فلا بد منه ولئت الزوجة والامة أو لم  
تطأها . وإن لم يقدر لم يكن . فلا حاجة الى التزويج والتسري . وهلم  
جرا . فهل يقول هذا عاقل أو آدمي ؟ بل الحيوان البهيم مفطور على  
مباشرة الاسباب التي بها قوامه وحياته . فالحيوانات أعقل وأفهم من  
هؤلاء الذين هم كالانعام بل هم أضل سبيلا

وتكليس بعضهم (١) وقال : الاشتغال بالدعاء من باب التعبد  
المحض . يثيب الله عليه الداعي من غير أن يكون له تأثير في المطلوب  
بوجه ما . ولا فرق عند هذا المتكيس بين الدعاء والامساك عنه بالقلب  
واللسان في التأثير في حصول المطلوب . وارتباط الدعاء عندهم به ارتباط  
السكوت ولا فرق

وقالت طائفة أخرى أكلت من هؤلاء . بل الدعاء علامة مجردة  
نصبها الله سبحانه أمانة على قضاء الحاجة . فمتى وفق العبد للدعاء كان  
ذلك علامة له وأمانة على أن حاجته قد قضيت . وهذا كما اذا رأيت غيما  
أسود بارداً في زمن الشتاء . فان ذلك دليل وعلامة على أنه يعطر . قالوا :  
وهكذا حكم الطاعات مع الثواب . والكفر والمعاصي مع العقاب ، هي  
أمارات محضة لوقوع الثواب والعقاب ، لأنها أسباب له . وهكذا  
عندهم الكسر مع الانكسار . والحرق مع الاحراق . والأزهاق  
مع القتل . ليس شيء من ذلك سببا البتة ولا ارتباط بينه وبين ما يترتب

(١) ادعى الكيس والفتنة فبالغ في التعمق في الجهل والضلال

عليه الا بمجرد الاقتران العادي لا التأثير السببي . وخالفوا بذلك الحس والعقل والشرع والفطرة وسائر طوائف العقلاء . بل أضحكوا عليهم العقلاء

والصواب أن ههنا قسما ثالثا غير مذكوره السائل . وهو أن هذا المقدور قدر بأسباب . ومن أسبابه الدعاء . فلم يقدر مجردا عن سببه . ولكن قدر بسببه . فتي أتى العبد بالسبب وقع المقدور . ومتى لم يأت بالسبب انتفى المقدور . وهذا كما قدر الشبع والرى بالاكل والشرب . وقدر الولد بالوطء . وقدر حصول الزرع بالبذر . وقدر خروج نفس الحيوان بذبحه . وكذلك قدر دخول الجنة بالأعمال . ودخول النار بالأعمال . وهذا القسم هو الحق . وهذا الذي حرمه السائل ولم يوفق له . وحينئذ فالدعاء من أقوى الاسباب . فاذا قدر وقوع المدعوب به بالدعاء لم يصح أن يقال لافائدة في الدعاء كما لا يقال لافائدة في الاكل والشرب وجميع الحركات والأعمال . وليس شيء من الأسباب أنفع من الدعاء ولا أبلغ في حصول المطلوب

ولما كان الصحابة رضي الله عنهم أعلم الأمة بالله ورسوله وأفقههم في دينه . كانوا أقوم بهذا السبب وشروطه وآدابه من غيرهم . وكان عمر رضي الله عنه يستنصر به على عدوه . وكان أعظم جنده . وكان يقول للصحابة : لستم تنصرون بكثرة وانما تنصرون من السماء . وكان يقول : إني لا أحمل هم الاجابة ، ولكن هم الدعاء . فاذا ألهمت الدعاء فان الاجابة معه . وأخذ الشاعر هذا المعنى فنظمه فقال :

لو لم ترد نيل ما أرجو وأطلبه \* من جودك فيك ما علمتني الطلب  
 فمن ألهم الدعاء فقد أريد به الإجابة . فان الله سبحانه يقول (١)  
 (ادعوني أستجب لكم) وقال (٢) (وإذا سألك عبادي عني فاني قريب .  
 أجيب دعوة الداع إذا دعان) . وفي - من ابن ماجه من حديث أبي هريرة .  
 قال قال رسول الله ﷺ « من لم يسأل الله يغضب عليه » وهذا يدل على  
 أن رضاه في سؤاله وطاعته . وإذا رضي الرب تبارك وتعالى فكل خير  
 في رضاه . كما أن كل بلاء ومصيبة في غضبه وقد ذكر الامام أحمد في  
 كتاب الزهد أثرًا « أنا الله لا إله إلا أنا ، إذا رضيت باركت وليس  
 لبركتي منتهي . وإذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد »  
 وقد دل العقل والنقل والفطرة وتجارب الامم على اختلاف  
 أجناسها ومللها ونحلها على أن التقرب إلى رب العالمين ، وطلب مرضاته ،  
 والبر والاحسان الى خلقه من أعظم الأسباب الجالبة لكل خير ،  
 وأضدادها من أكبر الأسباب الجالبة لكل شر . فما استجلبت نعم الله  
 واستدفعت نقمة الله بمثل طاعته والتقرب اليه والاحسان الى خلقه  
 وقد رتب الله سبحانه حصول الخيرات في الدنيا والآخرة  
 وحصول السرور في الدنيا والآخرة في كتابه على الاعمال ، ترتيب الجزاء  
 على الشرط ، والمعلول على العلة ، والمسبب على السبب . وهذا في القرآن  
 يزيد على ألف موضع ، فتارة يرتب الحكم الخبري الكوني والأمر  
 الشرعي على الوصف المناسب له كقوله تعالى (٣) (فاما عتوا عما نهوا عنه



قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) وقوله (١) (فلما آسفونا (٢) انتقمنا منهم)  
 وقوله (٣) (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا) وقوله (٤)  
 (إن المسلمين والمسلمات - إلى قوله - والذاكرين الله كثيراً والذاكرات  
 أعد الله لهم مغفرة وأجراً عظيماً) وهذا كثير جداً ، وتارة يرتبه عليه بصيغة  
 الشرط والجزاء كقوله تعالى (٥) (إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً ويكفر  
 عنكم سيئاتكم ويغفر لكم) وقوله (٦) (وأن لو استقاموا على الطريقة  
 لأسقيناهم ماء غدقاً) وقوله (٧) (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة  
 فاخوانكم في الدين) ونظائره . وتارة يأتي بلام التعليل كقوله (٨) (ليدبروا  
 آياته وليتذكر أولو الألباب) وقوله (٩) (لتذكرونا شهداء على الناس  
 ويكون الرسول عليكم شهيداً) . وتارة يأتي باداة كي التي للتعليل كقوله (١٠)  
 (كيلا يكون دولة (١١) بين الأغنياء منكم) وتارة يأتي بباء السببية  
 كقوله تعالى (١٢) (ذلك بما قدمت أيديكم) وقوله (١) (بما كنتم تعملون)  
 و (بما كنتم تكسبون) (١٣) وقوله (١٢) (ذلك بأنهم كانوا يكفرون  
 بآيات الله) وتارة يأتي بالفعول لاجله ظاهراً أو محذوفاً كقوله (٩) (فرجل

- 
- |   |  |                  |
|---|--|------------------|
| (١) سورة الزخرف                                     | (٢) أي أغضبونا                               | (٣) سورة المائدة |
| (٤) سورة الاحزاب                                    | (٥) سورة الأنفال                             | (٦) سورة الجن    |
| (٧) سورة التوبة                                     | (٨) سورة ص                                   | (٩) سورة البقرة  |
| (١٠) سورة الحشر                                     | (١١) الدولة في المال بضم الدال أن يكون بينهم |                  |
| يتداولون يكون مرة لهذا ومرة لهذا (١٢) سورة آل عمران |  |                  |
| (١٣) سورة يونس                                      |  |                  |

وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضر (١) إحداهما فتذكر إحداهما  
 (الأخرى) وكقوله تعالى (٢) ( أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن  
 هذا غافلين ) وقوله ٣ ( أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من  
 قبلنا ) أي كراهة أن تقولوا ، وتارة يأتي بفناء السببية كقوله ٤  
 ( فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ) وقوله ٥  
 ( فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذعابية (٥) ) وقوله (٦) ( فكذبوها  
 فكانوا من المهلكين ) ونظائره وتارة يأتي بأداة لما الدالة على الجزاء  
 كقوله ٧ ( فلما آسفونا انتقمنا منهم ) ونظائره . وتارة يأتي بأن وما  
 عملت فيه كقوله ٨ ( انهم كانوا يفسحون في الخيرات ) وقوله في  
 ضد هؤلاء ٨ ( انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين ) وتارة يأتي بأداة  
 لولا الدالة على ارتباط ما قبلها بما بعدها كقوله (٩) ( فلولا أنه كان من  
 المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون ) . وتارة يأتي بلو الدالة على  
 الشرط كقوله (١٠) ( ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم )  
 وبالجمل فالقرآن من أوله الى آخره صريح في ترتيب الجزاء بالخير  
 والشر والاحكام الكونية والامرية على الاسباب . بل ترتيب احكام الدنيا  
 والآخرة ومصالحهما ومفاسدهما على الاسباب والاعمال . ومن تفقه في

- 
- |                |                 |                 |
|----------------|-----------------|-----------------|
| ١ أي تنسى      | ٢ سورة الاعراف  | ٣ سورة الانعام  |
| ٤ سورة الشمس   | ٥ سورة الحاقة   | ٦ سورة المؤمنون |
| ٧ سورة الزخرف  | ٨ سورة الانبياء | ٩ سورة الصافات  |
| ١٠ سورة النساء |                 |                 |

هذه المسئلة وتأملها حق التأمل انتفع بها غاية النفع ولم يتكل على القدر جهلاً منه وعجزاً وتفريطاً وإضاعة فيكون توكله عجزاً وعجزه توكلًا . بل الفقيه كل الفقيه انذى يرد القدر بالقدر . ويدفع القدر بالقدر . ويعارض القدر بالقدر بل لا يمكن الانسان ان يعيش إلا بذلك . فان الجوع والعطش والبرد وأنواع المخاوف والمحاذير هي من القدر . والخلق كلهم ساعون في دفع هذا القدر بالقدر ، وهكذا من وفقه الله وألهمه رشده يدفع قدر العقوبة الاخرية بقدر التوبة والايمان والأعمال الصالحة . فهذا هو القدر المخوف (١) في الدنيا وما يضاده . فرب الدارين واحد وحكمته واحدة . لا يناقض بعضها بعضاً . ولا يبطل بعضها بعضاً . فهذه المسئلة من أشرف المسائل لمن عرف قدرها ورعاها حق رعايتها ، والله المستعان لكن يبقى عليه أمران بهما تتم سعادته وفلاحه ( أحدهما ) أن يعرف تفاصيل أسباب الشر والخير . ويكون له بصيره في ذلك بما شهدته في العالم . وما جربه في نفسه وغيره . وما سمعه من أخبار الامم قديماً وحديثاً . ومن أنفع ما في ذلك تدبر القرآن ، فانه كفيل بذلك على أكمل الوجوه . وفيه أسباب الخير والشر جميعاً مفصلة مبينة . ثم السنة ، فانها شقيقة القرآن . وهي الوحي الثاني . ومن صرف اليها عنايته اكتفى عن غيرها . وهما يريانك الخير والشر وأسبابهما حتى كأنك تعان ذلك عياناً . وبعد ذلك . فاذا تأملت أخبار الامم وأيام الله في أهل طاعته وأهل معصيته . طابق ذلك ما علمته من القرآن والسنة . ورأيت به تفاصيل ما أخبر الله به ووعد به . وعلمت من آياته في الآفاق ما يدلك



على أن القرآن حق . وأن الرسول حق . وأن الله ينجز وعده لا محالة .  
فالتاريخ تفصيل لجزئيات ما عرفنا الله ورسوله من الأسباب الكلية للخير  
والشر .

## فصل

( الأمر الثاني ) أن يحذر مغالطة نفسه على هذه الأسباب . وهذا  
من أهم الأمور فإن العبد يعرف أن المعصية والغفلة من الأسباب المضرّة  
له في دينه وآخرته ولا بد . ولكن تغالطه نفسه ، بالانكال على عفو الله  
ومغفرته تارة ، وبالتسويق بالتوبة والاستغفار باللسان تارة . وبفعل  
المندوبات تارة . وبالعلم تارة (١) . وبالاحتجاج بالقدر تارة . وبالاحتجاج  
بالاشباه والنظراء تارة . وبالاقتداء بالأكابر تارة (٢)

وكثير من الناس يظن أنه لو فعل ما فعل ثم قال أستغفر الله ، زال  
أثر الذنب وراح هذا بهذا . وقال لي رجل من المنتسبين إلى الفقه :  
أنا أفعل ما أفعل ثم أقول : سبحان الله وبحمده مائة مرة ، وقد غفر ذلك  
أجمعه . كما صح عن النبي ﷺ أنه قال « من قال في يوم سبحان الله وبحمده  
مائة مرة حطت خطاياہ ولو كانت مثل زبد البحر » وقال آخر من  
أهل مكة : نحن أحدنا إذا فعل ما فعل ثم اغتسل وطاف بالبيت أسبوعا (٣)

(١) أي بما تعلم من علم يظن معه أنه ذو منزلة لا تلحقه معها تبعة وأنه  
مغفور له (٢) بالاكابر المفتونين بحب الرئاسة والجاه الذين يخلون الدنيا  
بالدين الذين قال الله فيهم ( وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا  
السبيلا ربنا آثم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا ) (٣) أي سبع مرات

( الجواب الكافي — ٤ )

قد محي عنه ذلك . وقال لي آخر : قد صح عن النبي ﷺ أنه قال « أذنب عبد ذنباً فقال أي (١) رب أصبت ذنباً فاغفر لي فغفر الله ذنبه . ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنباً آخر فقال : أي رب أصبت ذنباً فاغفر لي فقال الله عز وجل علم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي فليصنع ما شاء » وقال أنا لأشك أن لي رباً يغفر الذنب ويأخذ به . وهذا الضرب من الناس قد تعلق بنصوص من الرجاء واتكل عليها وتعلق بها بكتايديه . وإذا عوتب علي الخطايا والانهماك فيها سرد لك ما يحفظه من سعة رحمة الله ومغفرته ونصوص الرجاء . وللجهال من هذا الضرب من الناس في هذا الباب غرائب وعجائب كقول بعضهم :

وكثر ما استطعت من الخطايا \* إذا كان القدوم علي كريم

وقول بعضهم : التنزه من الذنوب جهل بسعة عفو الله . وقال الآخر : ترك الذنوب جراءة علي مغفرة الله واستصغار لها . وقال محمد ابن حزم : رأيت بعض هؤلاء من يقول في دعائه : اللهم اني أعوذ بك من العصمة . ومن هؤلاء المغرورين من يتعلق بمسألة الجبر . وإن العبد لا فعل له ألبتة ولا إختيار . وإنما هو مجبور علي فعل المعاصي . ومن هؤلاء من يغتر بمسألة الارجاء . وأن الايمان هو مجرد التصديق ، والاعمال ليست من الايمان ، وأن ايمان أفسق الناس كايان جبريل وميكائيل . ومن هؤلاء من يغتر بحبة الفقراء والمشايخ والصالحين ، وكثرة التردد إلى قبورهم ، والتضرع اليهم ، والاستشفاع بهم ، والتوسل

(١) أي مثال كي حرف ينادي به القريب دون البعيد

إلى الله بهم ، وسؤاله بحققهم عليه ، وحرمتهم عنده ، ومنهم من يغتر  
 بآبائه وأسلافه . وأن لهم عند الله مكانة وصلاحة ، فلا يدعون أن  
 يخلصوه . كما يشاهد في حضرة الملوك . فإن الملوك تهيب لخواصهم ذنوب  
 أبناءهم وأقاربهم . وإذا وقع أحد منهم في أمر مفضع خلصه أبوه وجده  
 بجاهه ومنزلته . ومنهم من يغتر بأن الله عز وجل غنى عن عذابه ، وعذابه  
 لا يزيد في ملكه شيئاً . ورحمته له لا تنقص من ملكه شيئاً فيقول :  
 أنا مضطر إلى رحمته وهو أغنى الأغنياء . ولو أن فقيراً مسكيناً مضطراً  
 إلى شربة ماء عند من في داره شط يحري لما منعه منها ، فالله أكرم  
 وأوسع . فالغفرة لا تنقصه شيئاً . والعقوبة لا تزيد في ملكه شيئاً .  
 ومنهم من يغتر بفهم فاسد فهمه هو وأضرابه من نصوص القرآن والسنة .  
 فاتكلموا عليه كاتكال بعضهم على قوله تعالى (١) (ولسوف يعطيك  
 ربك فترضى) قال وهو لا يرضى أن يكون في النار أحد من أمته . وهذا من  
 أقبح الجهل وأبين الكذب عليه . فانه ﷺ يرضى بما يرضى به ربه عز  
 وجل . والله تعالى يرضيه تعذيب الظالمه والفسقة والخونة والمصرين  
 على الكبائر . فحاشا رسوله أن يرضى بما لا يرضى به ربه تبارك وتعالى .  
 وكاتكال بعضهم على قوله تعالى (٢) (ان الله يغفر الذنوب جميعاً) وهذا  
 أيضاً من أقبح الجهل . فإن الشرك داخل في هذه الآية وهو رأس  
 الذنوب وأساسها . ولا خلاف أن هذه الآية في حق التائبين . فانه  
 يغفر ذنب كل تائب أي ذنب كان . ولو كانت الآية في حق غير التائبين

لبطلت نصوص الوعيد كلها . وأحاديث إخراج قوم من الموحدين من النار بالشفاعة . وهذا إنما أتى صاحبه من قلة علمه وفهمه . فانه سبحانه ههنا عظم وأطلق <sup>العلم</sup> فعلم أنه أراد التائبين وفي سورة النساء خصص وقيد فقال ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) فأخبر الله سبحانه أنه لا يغفر الشرك وأخبر أنه يغفر ما دونه . ولو كان هذا في حق التائب لم يفرق بين الشرك وغيره . وكاغترار بعض الجهال بقوله تعالى (١) ( يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ) فيقول : كرمه (٢) وقد يقول بعضهم أنه لقن المغتر حجه . وهذا جهل قبيح . وانما غره به الغرور ؛ وهو الشيطان ونفسه الأمارة بالسوء وجهله وهواه . وأتى سبحانه بلفظ الكريم . وهو السيد العظيم المطاع الذي لا ينبغي الاغترار به ، ولا إهمال حقه . فوضع هذا المغتر الغرور في غير موضعه . واغتر بمن لا ينبغي الاغترار به . وكاغترار بعضهم بقوله تعالى في النار (٣) ( لا يصلها ) (٤) إلا الأشتى الذي كذب وتولى ) وقوله (٥) ( أعدت للكافرين ) ولم يدر هذا المغتر أن قوله (٣) ( فأنذرتكم نارا ) (٦) تلظى ) هي نار مخصوصة من جملة دركات جهنم . ولو كانت جميع جهنم فهو سبحانه لم يقل لا يدخلها بل قال ( لا يصلها إلا الأشتى ) ولا يلزم من عدم صليها . عدم دخولها فان الصلي أخص من الدخول ، ونفي الأخص لا يستلزم نفي الأعم . ثم هذا المغتر لو تأمل الآية التي بعدها لعلم أنه غير داخل فيها

١ سورة الانقطار ٢ أي غرني كرمه ٣ سورة الليل

٤ صليت اللحم وغيره من باب رمي شويته ٥ سورة البقرة

٦ التظاء النار التهابها



فلا يكون مضمونا له ان (١) يجنبها

وأما قوله في النار أعدت للكافرين فقد قال في الجنة (٢) (أعدت للمتقين) ولا ينافي إعداد النار للكافرين أن تدخلها الفساق والظلمة . ولا ينافي إعداد الجنة للمتقين إن يدخلها من في قلبه أدنى مثقال ذرة من إيمان ولم يعمل خيراً قط

وكأنه يترار بعضهم بالاعتماد على صوم يوم عاشوراء أو يوم عرفة حتى يقول بعضهم : يوم عاشوراء يكفر ذنوب العام كلها ويبقى صوم عرفة زيادة في الأجر . ولم يدر هذا المغتر أن صوم رمضان والصلوات الخمس أعظم وأجل من صيام يوم عرفة ويوم عاشوراء . وهي إنما تكفر ما بينهما إذا اجتنبت الكبائر . فرمضان والجمعة إلى الجمعة لا يقويان على تكفير الصغائر إلا مع انضمام ترك الكبائر اليها . فيقوى مجموع الأمرين على تكفير الصغائر . فكيف يكفر صوم تطوع كل كبيرة عملها العبد وهو مصر عليها غير تائب منها . هذا محال . على أنه لا يمتنع أن يكون صوم يوم عرفة ويوم عاشوراء مكفرا لجميع ذنوب العام على عمومته . ويكون من نصوص الوعد التي لها شروط وموانع . ويكون إصراره على الكبائر مانعا من التكفير . فإذا لم يصر على الكبائر تساعد الصوم وعدم الإصرار . وتعاوننا على عموم التكفير . كما كان رمضان والصلوات الخمس مع اجتناب الكبائر متساعدين متعاونين على تكفير الصغائر . مع أنه سبحانه قد قال (٣) (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر

(١) ينهى عنها (٢) سورة آل عمران (٣) سورة النساء

عنكم سيئاتكم) فعلم أن جعل الشيء سببا للتكفير لا يمنع أن يتساعدهو  
وسبب آخر على التفكير <sup>التكفير</sup> ويكون التكفير مع اجتماع السببين أقوى  
وأتم منه مع انفراد أحدهما وكلما قويت أسباب التكفير كان أقوى وأتم  
وأشمل . وكاتكال بعضهم على قوله ﷺ حاكياً عن ربه « أنا عند  
حسن ظن عبدي بي، فليظن بي ما شاء » يعني ما كان في ظنه فأنا فاعله به ،  
ولا ريب أن حسن الظن إنما يكون مع الاحسان فان المحسن حسن  
الظن بربه أن يجازيه علي إحسانه . ولا يخلف وعده ، ويقبل توبته ، وأما  
المسيء المصير علي الكبائر والظلم والمخالفات ، فان وحشة المعاصي والظلم  
والجرام تمنعه من حسن الظن بربه ، وهذا موجود في المشاهدة فان  
العبد الآبق المسيء الخارج عن طاعة سيده لا يحسن الظن به . ولا يجامع  
وحشة الاساءة إحسان الظن أبداً . فان المسيء مستوحش بقدر إساءته  
وأحسن الناس ظناً بربه أطوعهم له . كما قال الحسن البصري : إن المؤمن  
أحسن الظن بربه فأحسن العمل . وإن الفاجر أساء الظن بربه فأساء  
العمل .

فكيف يكون حسن الظن بربه من هو شارد عنه ، حال مرتحل  
في مساخطه وما يغضبه ، متعرض للعتة ، قد هان حقه وأمره عليه  
فأضاعه ، وهان نهيه عليه فارتكبه وأصر عليه ؟ وكيف يحسن الظن به  
من بارزه بالمحاربة . وعادى أوليائه ووالى أعدائه . وجحد صفات كماله ،  
وأساء الظن بما وصف به نفسه ووصفته به رسله ، وظن بجهله أن ظاهر  
ذلك ضلال وكفر ؟ وكيف يحسن الظن به من يظن أنه لا يتكلم

ولا يأمر ولا ينهى ولا يرضى ولا ينضب . وقد قال الله في حق من شك في تعلق سمعه ببعض الجزئيات وهو السر من القول (١) (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) فهو لاء لما ظنوا أن الله سبحانه لا يعلم كثيراً مما يعملون . كان هذا إساءة لظنهم بربهم فأرداهم ذلك الظن . وهذا شأن كل من جحد صفات كماله ونعوت جلاله . ووصفه بما لا يليق به . فاذا ظن هذا أنه يدخله الجنة كان هذا غروراً أو خداعاً من نفسه . وتسويلاً من الشيطان . لا احسان ظن بربه فتأمل هذا الموضع وتأمل شدة الحاجة اليه . وكيف يجتمع في قلب العبد تيقنه بأنه ملاقي الله وأن الله يسمع كلامه ويرى مكانه . ويعلم سره وعلايته . ولا يخفى عليه خفيه من أمره . وأنه موقوف بين يديه ومستئول عن كل ما عمل . وهو مقيم على مساخطه . مضيع لأوامره . معطل لحقوقه . وهو مع هذا يحسن الظن به وهل هذا إلا من خدع النفوس وغرور الاماني . وقد قال أبو أمامة سهل بن حنيف دخلت أنا وعروة بن الزبير على عائشة رضي الله عنها فقالت : لورأيتما رسول الله ﷺ في مرض له ، وكانت عندي ستة دنانير أو سبعة . فأمرني رسول الله ﷺ أن أفرقها . قالت فشغلني وجع رسول الله ﷺ حتى عافاه الله . ثم سألتني عنها فقال « ما فعلت ؟ أكنت فرقت الستة الدنانير ؟ » فقلت : لا والله ، لقد كان شغلني وجعك . قالت فدعا بها فوضعها في كفه . فقال « ما ظن نبي الله لو لقي الله وهذه تهنده ؟ » وفي لفظ « ما ظن محمد

بربه لو لقي الله وهذه عنده ؟ » فيالله ماظن أصحاب الكبائر الظلمة لله  
إذا لقوه ومظالم العباد عندهم . فان كان ينفعهم قولهم حسنا ظنونا بك  
فلم يعذب ظالم ولا فاسق . فليصنع العبد ما شاء . وليرتكب كل ما نهاه الله  
عنه . وليحسن ظنه بالله فان النار لا تمسه . فسبحان الله ! ما يبلغ الغرور  
بالعبد . وقد قال إبراهيم لقومه (١) ءإفكا (٢) آلهة دون الله تريدون ؟  
فما ظنكم برب العالمين ( أى ماظنكم أن يفعل بكم إذا لقيتموه وقد عبدتم  
غيره

ومن تأمل هذا الموضع حق التأمل علم أن حسن الظن  
بالله هو حسن العمل نفسه . فان العبد إنما يحمله على حسن العمل حسن  
ظنه بربه أن يجازيه على أعماله ويشبهه عليها ويتقبلها منه . فالذى حمّله على  
العمل حسن الظن . فكأما حسن ظنه حسن عمله . والافحسن الظن مع اتباع  
الهوى عجز . كما في الترمذى والمسند من حديث شداد بن أوس عن النبي  
ﷺ « الكيس (٣) من دان نفسه وعمل لما بعد الموت . والعاجز من  
أتبع نفسه هواها . وتمنى على الله »

وبالجملة فحسن الظن إنما يكون مع انعقاد أسباب النجاة . وأما مع  
انعقاد أسباب الهلاك فلا يتأتى احسان الظن

فان قيل : بل يتأتى ذلك . ويكون مستند حسن الظن سعة مغفرة  
الله ورحمته وعفوه وجوده . وأن رحمته سبقت غضبه . وأنه لا تنفعه

(١) سورة الصافات (٢) الافك الكذب (٣) الكيس بتشديد

الياء من الكيس بوزن السكيل ضد المحق



العقوبة ولا يضره العفو . قيل : الامر هكذا . والله فوق ذلك وأجل وأكرم وأجود وأرحم . ولكن إنما يضع ذلك في محله اللائق به فانه سبحانه موصوف بالحكمة والعزة والانتقام وشدة البطش وعقوبة من يستحق العقوبة . فلو كان معول حسن الظن على مجرد صفاته وأسمائه لاشترك في ذلك البر والفاجر والمؤمن والكافر ، ووليه وعدوه . فما ينفع المجرم أسماؤه وصفاته وقد باء بسخطه وغضبه . وتعرض للعتة . ووقع في محارمه وانتهك حرمانه بل حسن الظن ينفع من تاب وندم واقلع وبدل السيئة بالحسنة . واستقبل بقية عمره بالخير والطاعة . ثم احسن الظن . فهذا حسن ظن ، والاول غرور . والله المستعان

ولا تستطل هذا الفصل فان الحاجة اليه شديدة لكل أحد . ففرق بين حسن الظن بالله وبين الغرة به : قال الله تعالى (١) (ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) فجعل هؤلاء أهل الرجاء لا الظالمين والفاستقين : وقال تعالى (٢) (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم) فاخبر سبحانه أنه بعد هذه الاشياء غفور رحيم لمن فعلها فالعالم يضع الرجاء مواضعه والجاهل المفتري يضعه في غير مواضعه

## فصل

وكثير من الجهال اعتمدوا على رحمة الله وعفوه وكرمه فضيعوا

أمره ونهيه، ونسوا أنه شديد العقاب. وأنه لا يرد بأسه عن القوم  
المجردين. ومن اعتمد على العفو مع الاستمرار على الذنب فهو كالمعاند. وقال  
معروف: رجأوك لرحمة من لا تعلية من الخذلان والحق. وقال بعض  
العلماء: من قطع عضوا منك في الدنيا بسرقة ثلاثة دراهم لا تأمن أن  
تكون عقوبته في الآخرة على نحو هذا، وقيل للحسن نراك طويلا البكاء  
فقال: أخاف أن يطرحني في النار ولا يبالي. وسأل رجل الحسن، فقال:  
يا أبا سعيد. كيف نصنع بمجاسة أقوام يخوفونا حتى تسكاد قلوبنا تنقطع؟  
فقال: والله لأن تصحب أقواما يخوفونك حتى تدرك أمنا خير لك  
من أن تصحب أقواما يؤمنونك حتى تملحتك المخاوف. وقد ثبت في  
الصحيحين من حديث أسامة بن زيد. قال سمعت رسول الله ﷺ يقول  
«يحاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتاب بطنه (١) فيدور  
في النار كما يدور الحمار برحاه فيطوف به أهل النار فيقولون: يا فلان  
ما أصابك؟ ألم تكن تأمرنا بالعرف وتنهانا عن المنكر؟ فيقول: كنت  
أمركم بالمعروف ولا آتية، وأنهاكم عن المنكر وآتية» وذكر الامام أحمد  
من حديث أبي رافع. قال: مر رسول الله ﷺ بالبقيع. فقال «أف  
لك أف لك» فظننت أنه يريدني. قال «لا ولكن هذا قبر فلان بعثته  
ساعيا إلى آل فلان فقل نمرة (٢) فدرع الآن مثلها من نار» وفي مسنده  
أيضا من حديث أنس بن مالك. قال قال رسول الله ﷺ «مررت

١ الأقتاب الأمعاء واحدها قتب بالكسر ٢ غل من المغنم خان  
والنمرة بردة من صوف تلبسها الاعراب ودرع مثلها أي قص وألبس

ليلة أسرى بي علي قوم تقرض شئناهم بمقاريض من نار . فقلت من هؤلاء ؟ قالوا : خطباء من أمتك من أهل الدنيا كانوا يأمررون الناس بالبر وينسون أنفسهم أفلا يعقلون » وفيه أيضا من حديثه . قال قال رسول الله ﷺ « لما عرج بي مررت بقوم لهم أظنار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم . فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : « هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم » وفيه أيضا عنه . قال : كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول « يا مقلب القلوب والإبصار ثبت قلبي على دينك » فقلنا يا رسول الله . آمنا بك وبما جئت به . فهل يخاف غلبنا ؟ قال « نعم إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء » وفيه أيضا عنه أن رسول الله ﷺ قال لجبريل « مالي أم ميكائيل صاحب كقط ؟ قال : ماضوك منذ خلقت النار » وفي صحيح مسلم عنه قال قال رسول الله ﷺ « يؤتى بأهل الدنيا من أهل النار فيصبغ (١) في النار صبغة . ثم يقال له : يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط ؟ فيقول : لا والله يا رب . ويؤتى بأهل الناس برؤسا في الدنيا من أهل الجنة . فيصبغ في الجنة صبغة . فيقال له : يا ابن آدم هل رأيت برؤسا قط ؟ هل مر بك شدة قط ؟ فيقول : لا والله يا رب ما مر بي برؤس قط . ولا رأيت شدة قط » وفي المسند من حديث البراء بن عازب . قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار ، فاتمينا إلى القبر ولما يلحد . فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا حوله كأن على رؤسنا

الطير . وفي يده عود ينكت به في الارض . فرفع رأسه فقال « استعينوا بالله من عذاب القبر » مرتين أو ثلاثا . ثم قال « ان العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء بفض الوجوه كان وجوههم الشمس . . . كفن من اكفان أهل الجنة . وحنوط (١) من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر . ثم يجيئ ملك الموت حتى يجلس عند رأسه . فيقول . اخرجي أيتها النفس المطمئنة إلى مغفرة من الله ورضوان . فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء (٢) فيأخذها . فاذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمرنون بها على ملائكة الإقلاو اما هذه الروح الطيبة ؟ فيقولون فلان ابن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونها بها في الدنيا حتى ينتهوا به إلى سماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له ، فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها حتى ينتهي به إلى السماء السابعة فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتاب عبدي في عليين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال : فتعاد روحه فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ فيقول : ربي الله عز وجل ، فيقولان له ما دينك ؟ فيقول : ديني الاسلام . فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هو محمد رسول الله . فيقولان له وما علمك ؟

١ الحنوط ذريرة يحنط بها الميت ٢ من فم السقاء والسقاء اللبن والماء والقربة للماء فقط



فيقول : قرأت كتاب الله عز وجل فأمنت به وصدقت ، فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي فأفرشوا له من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له باباً الى الجنة . قال : فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره . قال : ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول : أبشر بالذي يسرك ، هذا يومك الذي كنت توعد . فيقول له : من أنت فوجهك الوجه الذي يجيء بالخير ؟ فيقول أنا عملك الصالح فيقول : رب أقم الساعة ثم رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلي ومالي . قال : وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح (١) فيجلسون منه مد البصر ثم يجيئ ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول : أيتها النفس الخبيثة أخرجي الى سخط من الله وغضب قال : فتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود (٢) من الصوف المبتل ، فيأخذها . فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كأثن ريح جيفة وجدت على وجه الارض . فيصعدون بها ، فلا يمرون بها على ملائكة الا قالوا : ما هذه الروح الخبيثة ؟ فيقولون : فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا ، فيستفتح فلا يفتح له . ثم قرأ رسول الله ﷺ ( لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ) فيقول الله عز وجل :

١ جمع مسح وهو ثوب من الشعر غايظ ٢ السفود بوزن التنور  
 حديدة مذبذبة يسوي بها اللحم ٣ سورة الاعراف

اكتبوا كتابه في سجين في الارض السفلى . فتطرح روحه طراحاً . ثم قرأ (١) (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق ) فنعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : هاهاه لا أدري . فيقولان له ما دينك ؟ فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هاهاه ، لا أدري فينادى مناد من السماء : أن كذب عبدى ، ففرشوا له من النار (٢) وافتحوا له باباً الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه (٣) ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح . فيقول : أبشر بالذى يسوءك هذا يومك الذى كنت توعد فيقول : ومن أنت فوجهك الوجه الذى يحيى بالشعر فيقول انا عمك الخبيث فيقول رب لا تنم الساعة « وفي لفظ لا حمد أيضاً ثم يقيض له أعمى أصم أبكم فى يده مرزبة لو ضرب بها جبلا كان ترابا فيضربه ضربة فيصير ترابا ثم يعيده الله عز وجل كما كان فيضربه ضربة أخرى فيصيح صيحة يسمعها كل شيء الا الثقلين » قال البراء : ثم يفتح له باب الى النار ويمهد له فرش من النار

وفى المسند أيضاً عنه قال « بينما نحن مع رسول الله ﷺ إذ بصر بجماعة فقال « علام اجتمع هؤلاء ؟ فقيل : على قبر يحفرونه . فنزع رسول الله ﷺ فبدر بين يدي أصحابه مسرعاً حتى انتهى الى القبر فجثا على ركبتيه فاستقبلته من بين يديه لا نظر ما يصنع ، فبكى حتى بل الثرى من

دموعه . ثم أقبل علينا فقال « أى أخوانى ، لئلا هذا اليوم فاعدوا »  
 وفى المسند من حديث بريدة قال : خرج إلينا رسول الله ﷺ يوماً  
 فنادى ثلاث مرات « يا أيها الناس ، أتدرون ما مثلى ومثلكم ؟ » فقالوا :  
 الله ورسوله أعلم . فقال « إنما مثلى ومثلكم مثل قوم خافوا عدواً يأتهم  
 فبعثوا رجلاً يترأى لهم فأبصر العدو فأقبل لينذرهم وخشى أن يدركه  
 العدو قبل أن ينذر قومه فأهوى بثوبه : أيها الناس أتيتم أيها الناس  
 أتيتم ثلاث مرات »

وفى صحيح مسلم من حديث جابر قال . قال رسول الله ﷺ « كل  
 ما أسكر حرام وإن على الله عز وجل عقد لمن شرب المسكر أن يسقيه من  
 طينة الخبال » قيل : وما طينة الخبال ؟ قال « عرق أهل النار ، أو  
 عصارة أهل النار »

وفى المسند أيضاً من حديث أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ « إني  
 أرى ملا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظت (١) السماء وحق لها أن تظط  
 ما فيها موضع أربع أصابع إلا وعليه ملك يسبح الله ساجداً . لو تعلمون  
 ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً وما تلذذتم بالنساء على الفراش  
 ولخرجتم إلى الصعدات (٢) تجأرون إلى الله تعالى » قال أبو ذر : والله  
 لو ددت أنى شجرة تعضد (٣)

وفى المسند أيضاً من حديث حذيفة : كنا مع رسول الله ﷺ فى

١ الاطيط صوت الاقتاب . واطيط الجمال صوتها وحنينها أى ان كثرة  
 ما فيها من الملائكة قد أثقلها حتى أظت ٢ الصعدات هى الطرق وهى فناء  
 لدار وممر الناس بين يديه ٣ العضد القطع

جنازة فلما انتهينا الى القبر قعد على ساقيه فجعل يردد بصره فيه ثم قال :  
 « يضغط المؤمن فيه ضغطة تزول منها حمائله (١) ويألف على الكافر ناراً »  
 والحمائل عروق الأنثيين (١)

وفي المسند أيضاً من حديث جابر قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ  
 الى سعد بن معاذ حين توفي فاماص لي عليه رسول الله ﷺ ووضع في قبره وسوي  
 عليه سبوح رسول الله ﷺ فسبحنا طويلاً . ثم كبر فكبرنا . فقل  
 يا رسول الله لم سبحت ثم كبرت ؟ فقال « لئلا تضايق على هذا العبد  
 الصالح قبره حتى فرج الله عنه »

وفي صحيح البخاري من حديث ابي سعيد قال قال رسول الله  
 ﷺ « إذا وضعت الجنازة واحتملها الرجال على أعناقهم فإن كانت صالحة  
 قالت قدموني قدموني ، وإن كانت غير صالحة قالت : ياويلها ، أين  
 تذهبون بها يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعها الإنسان لصعق  
 وفي مسند أحمد من حديث أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ  
 « تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد في حرها كذا وكذا . تغلي  
 منها الرؤس كما تغلي القدور ويعرقون فيها على قدر خطاياهم . منهم من  
 يبلغ إلى كعبه ، ومنهم من يبلغ إلى ساقيه ، ومنهم من يبلغ إلى وسطه  
 ومنهم من يلجمه العرق »

وفيه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « قولوا حسبنا الله ونعم  
 الوكيل ، على الله توكلنا »



يعرض على العبد بعد الموت مقعده من الجنة أو من النار ٣٧

وفي المسند أيضاً عن ابن عمر يرفعه « من تعظم في نفسه أو اختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان

وفي الصحيحين عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ان المصورين يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتم »

وفيه أيضاً عنه عن النبي ﷺ « إن أحدم إذا مات عرض عليه مقعده من الغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار . فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله عز وجل يوم القيامة : »

وفيهما أيضاً عنه عن النبي ﷺ « إذا صار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار جيء بالموت حتى يوقف بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادي مناد يا أهل الجنة خلود ولا موت . ويا أهل النار خلود ولا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً الى فرحهم . ويزداد أهل النار حزناً الى حزنهم »  
وفي المسند عنه قال « من اشترى ثوباً بعشرة دراهم فيها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما دام عليه » (١) ثم أدخل أصبعيه في أذنيه ثم قال . صمتاً (٢) إن لم أكن سمعت النبي ﷺ يقوله

وفيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال « من ترك الصلاة سكر امرأة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فسلها . ومن

---

(١) هذا الحديث ذكره الحافظ الذهبي في الميزان والحافظ بن حجر

في اللسان من رواية عبد الله بن ايوب بن أبي عالج وهو كذاب

(٢) بضم الصاد وتشديد الميم (الجواب الكافي - ٦)

ترك الصلاة سكرًا أربع مرات كان حقًا على الله أن يسقيه من طينة الخبال « قيل وما طينة الخبال يا رسول الله؟ قال «عصارة أهل جهنم» وفيه أيضًا عنه مرفوعاً « من شرب الخمر شربة لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً . فان تاب تاب الله عليه » فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة قال « فان عاد كان حقاً على الله أن يسقيه من ردة (١) الخبال يوم القيامة » وفي المسند أيضاً من حديث أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ « من مات مدمناً للخمر سقاه الله من نهر الغوطة » قيل وما نهر الغوطة؟ قال « نهر يجري من فروج ~~المؤمنين~~ يؤذي أهل النار ريح فروجهن » وفيه أيضاً عنه قال قال رسول الله ﷺ « يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات . فأما عرضتان فجذال ومعاذير . وأما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ شماله »

وفي المسند أيضاً من حديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « اياكم ومحقرات الذنوب ، فانهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه » وضرب لهن رسول الله ﷺ مثلاً كمثل قوم نزلوا أرض فلاة فحضر صنيع القوم فجعل الرجل ينطلق فيجىء بالعود والرجل يجىء بالبعرة حتى جمعوا سواداً (٢) وأججوا ناراً وأنضجوا ما قذفوا فيها »

وفي الصحيح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « يضرب الجسر على جهنم فأكون أول من يجوز . ودعوة الرسل يومئذ

(١) ردة الخبال الردة الطين والوحل وهي عصارة أهل النار

(٢) أي كوما عظيماً

اللهم سلم سلم وعلى حافتيه كلايب مثل شوك السعدان تختطف الناس بأعمالهم فنهزم الموثق بعمله ومنهم المخدوش ثم ينجو حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يرحم ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله أمر الملائكة أن يخرجوه فيعرفونه بعلامة أثر السجود وحرّم الله أن تأكل من ابن آدم أثر السجود فيخرجونهم وقد امتحشوا (١) فيصب عليهم من ماء يقال له ماء الحياة فينبتون نبات الحبة (٢) في حميل السيل»

وفي صحيح مسلم عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة : رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها ؟ قال قاتلت فيك حتى قتلت . قال كذبت ولكن قاتلت لي قال هو جريء فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال : ما عملت فيها ؟ قال : تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن . فقال : كذبت ، ولكنك تعلمت لي قال هو عالم . فتمد قيل ، وقرأت القرآن لي قال هو قارىء . فتمد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل وسع الله عليه رزقه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال : ما عملت فيها ؟ فقال

(١) أي احترقوا والمحش احترق الجلد وظهور العظم

(٢) الحبة بكسر الحاء بزور البقول وحب الرياحين وقيل هو نبت صغير

ينبت في الحشيش فأما الحبة بالفتح فهي الحنطة والشعير ونحوهما

ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك. قال: كذبت  
ولكنك فعلت ليقال هو جواد، فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه  
حتى ألقى في النار، وفي لفظ، فهو لاء أول خلق الله تسعربهم النار يوم القيامة»  
وسمعت شيخ الإسلام يقول: كما أن خير الناس الأنبياء فشر الناس  
من تشبه بهم من الكذابين وادعى أنه منهم وليس منهم. فخير الناس  
بعدهم العلماء والشهداء والصديقون والمخلصون. وشر الناس من تشبه  
بهم يوم أنه منهم وليس منهم

وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ « من  
كانت عنده لأخيه مظامة في مال أو عرض فليأته فليستحلها منه قبل  
أن يؤخذ وليس عنده دينار ولا درهم فإن كانت له حسنات أخذ من  
حسناته فأعطياها هذا والا أخذ من سيئات هذا فطرح عليه ثم طرح  
في النار »

وفي الصحيح من حديث أبي هريرة عنه ﷺ « من أخذ شبراً  
من الأرض بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين »  
وفي الصحيحين عنه قال قال رسول الله ﷺ « ناركم هذه التي  
توقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم » قالوا والله إن كانت لكافية  
قال « فإنها قد فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها »  
وفي المسند عن معاذ قال: أوصاني رسول الله ﷺ فقال « لا تشرك بالله  
شيئاً وإن قتلت أو حرقت . ولا تعقن والديك وإن أمراك أن تخرج  
من مالك وأهلك ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً ، فإن من ترك صلاة



مكتوبة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله . ولا تشرب خمرأً ، فانه رأس كل فاحشة . وإياك والمعصية ، فان المعصية تحل سخط الله »  
والاحاديث في هذا الباب أضعاف أضعاف ما ذكرنا فلا ينبغي لمن نصح نفسه أن يتعاطى عنها ويرسل نفسه في المعاصي ويتعلق بحسن الرجاء وحسن الظن . قال أبو الوفاء ابن عقيل : احذر ولا تغتر ، فانه قطع اليد في ثلاثة دراهم وجلد الحد في مثل رأس الابرّة من الخمر . وقد دخلت المرأة النار في هرة . واشتعلت الشملة ناراً على من غلبها وقد قتل شهيداً . وقال الامام أحمد حدثنا معاوية حدثنا الاعمش عن سليمان بن ميسرة عن طارق بن شهاب يرفعه قال « دخل رجل الجنة في ذباب ودخل رجل النار في ذباب » قالوا كيف ذلك يا رسول الله ؟ « قال مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجوز له أحد حتى يقرب له شيئاً . فقالوا لاحدهما : قرب فقال ليس عندي شيء قالوا قرب ولو ذباباً . فقرب ذباباً فخلوا سبيله فدخل النار . وقالوا للآخر : قرب فقال ما كنت لأقرب شيئاً دون الله عز وجل ، فضربوا عنقه فدخل الجنة » وهذه الحكمة الواحدة يتكلم بها العبد يهوي بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب ؛ وربما اتكل بعض المغترين على ما يزي من نعم الله عليه في الدنيا وأنه يفتر به ويظن أن ذلك من محبة الله له وأنه يعطيه في الآخرة أفضل من ذلك فهذا من الغرور . قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن غيلان حدثنا رشدين بن سعد عن حرملة بن عمران التميمي عن عتبة بن مسلم عن عتبة بن عامر عن النبي ﷺ قال « إذا رأيت الله عز وجل يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب فانما هو استدراج » ثم

تلى قوله عز وجل (١) (فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) وقال بعض السلف: إذا رأيت الله عز وجل يتابع عليك نعمه وأنت مقيم على معاصيه فاحذره، فانما هو استدراج منه يستدرجك به. وقد قال تعالى (٢) (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون. وليبيوتهم أبواباً وسريراً يتكثرون وزخرفاً وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا. والآخرة عند ربك للمتقين) وقد رد سبحانه على من يظن هذا الظن بقوله (٣) (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربني أكرم من. وأما إذا ما ابتلاه فقدر (٤) عليه رزقه فيقول ربني أهانن، كلا) أي ليس كل من نعمته ووسعت عليه رزقه أكون قد أكرمته وليس كل من ابتليته وضيقته عليه رزقه أكون قد أهنته بل أبتلي هذا بالنعم وأكرم هذا بالابتلاء. وفي جامع الترمذي عنه عليه السلام «إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب. ولا يعطي الإيمان إلا من يحب وقال بعض السلف: رب مستدرج بنعم الله عليه وهو لا يعلم ورب مفتون بثناء الناس عليه وهو لا يعلم، ورب مغرور بستر الله عليه وهو لا يعلم

(١) المبلس الساكت من الخوف والابلاس الحيرة. والآية من سورة الانعام

(٢) سورة الزخرف (٣) سورة الفجر (٤) قدر مثل قتر لفظاً

ومعنى من التقدير وهو التضييق

## فصل

وأعظم الخلق غروراً من اغتر بالدنيا وعاجلها فأثرها على الآخرة  
ورضي بها من الآخرة، حتى يقول بعض هؤلاء: الدنيا نقد والآخرة  
نسيئة، والنقد أنفع من النسيئة. ويقول بعضهم: ذرة منقودة ولادرة  
معوودة. ويقول آخر منهم: لذات الدنيا متيقنة ولذات الآخرة  
مشكوك فيها، ولا أدع اليقين للشك. وهذا من أعظم تلبيس الشيطان  
وتسويله. والبهائم العجم أعدل من هؤلاء فإن البهيمة إذا خافت مضرة  
شيء لم تقدم عليه ولو ضربت، وهؤلاء يقدم أحدهم على ما فيه عطبه وهو  
ينظر إليه وهو بين مصدق ومكذب. فهذا الضرب إن آمن أحدهم بالله  
ورسوله ولقائه والجزاء فهو من أعظم الناس حسرة لأنه أقدم على علم.  
وإن لم يؤمن بالله ورسوله فأبعده

وقول هذا القائل النقد خير من النسيئة فجوابه: انه اذا تساوي  
النقد والنسيئة فالنقد خير. وان تفاوتتا وكانت النسيئة أكبر وأفضل  
فهي خير. فكيف والدنيا كلها من أولها إلى آخرها كنفس واحد من  
أنفاس الآخرة كما في مسند أحمد والترمذي من حديث المستورد بن  
شداد قال قال رسول الله ﷺ « ما الدنيا في الآخرة الا كما يدخل أحدكم  
اصبعه في اليم فلينظر بم يرجع » فايثار هذا النقد على هذه النسيئة من  
أعظم الغبن وأقبح الجهل. واذا كان هذا نسبة الدنيا بمجموعها إلى الآخرة  
فما مقدار عمر الانسان بالنسبة إلى الآخرة فأيمها أولى بالعاقل؟ إشار

العاجل في هذه المدة اليسيرة وحرمان الخير الدائم في الآخرة؟ أم ترك شيء حقير صغير منقطع عن قرب ليأخذ ما لا قيمة له ولا خطر له ولا نهاية لعدده ولا غاية لأمدّه؟

وأما قول الآخر: لا أترك متيقناً لمشكوك فيه فيقال له: إما أن تكون على شك من وعد الله ووعدته وصدق رسله أو تكون على اليقين من ذلك فإن كنت على اليقين فما تركت إلا ذرة عاجلة منقطعة فانية عن قرب لأنه متيقن لا شك فيه ولا انقطاع له. وإن كنت على شك فتأمل آيات الرب تعالى الدالة على وجوده وقدرته ومشيتته ووحدانيته وصدق رسله فيما أخبروا به عنه، وتجرد وقم لله ناظراً أو مناظراً حتى يتبين لك أن ما جاءت به الرسل عن الله فهو الحق الذي لا شك فيه وأن خالق هذا العالم هو رب السموات والأرض يتعالى ويتقدس ويتنزه عن خلاف ما أخبرت به رسله عنه. ومن نسبه إلى غير ذلك فقد شتمه وكذبه وأنكر ربوبيته وملكه. إذ من المحال الممتنع عند كل ذي فطرة سليمة أن يكون الملك الحق عاجزاً أو جاهلاً لا يعلم شيئاً، ولا يسمع، ولا يبصر، ولا يتكلم، ولا يأمر، ولا ينهي، ولا يثب ولا يعاقب، ولا يعز من يشاء، ولا يذل من يشاء، ولا يرسل رسله إلى أطراف مملكته ونواحيها، ولا يعتنى بأحوال رعيته، بل يتركهم سدى ويخليهم هملاً. وهذا يقدر في ملك آحاد ملوك البشر ولا يليق، فكيف يجوز نسبة الملك الحق المبين إليه؟

وإذا تأمل الإنسان حاله من مبدأ كونه نطفة إلى حين كماله واستوائه



لا يخلق بحكمة الله أن يترك الإنسان بدون أمر ولا نهى ٤٥

تبين له أن من عني به هذه العناية ونقله إلى هذه الأحوال ، وصرفه في هذه الأطوار لا يخلق به أن يهمله ويتركه سدى لا يأمره ولا ينهيه ولا يعرفه بحقوقه عليه ولا يثيبه ولا يعاقبه . ولو تأمل العبد حق التأمل لكان كل ما يبصره وما لا يبصره دليلاً له على التوحيد والنبوة والمعاد وأن القرآن كلامه . وقد ذكرنا وجه الاستدلال بذلك في كتاب أيمان القرآن عند قوله (١) ( فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون إنه لقول رسول كريم ) وذكرنا طرفاً من ذلك عند قوله (٢) ( وفي أنفسكم أفلا تبصرون ) وأن الإنسان دليل نفسه على وجود خالقه وتوحيده وصدق رساله وإثبات صفات كماله

فقد بان بان المضيع مغرور على التقديرين : تقدير تصديقه ويقينه ، وتقدير تكذيبه وشكه

فان قلت : كيف يجتمع التصديق الجازم الذي لا شك فيه بالمعاد والجنة والنار ويتخاف العمل ؟ وهل في الطباع البشرية ان يعلم العبد انه مطلوب غدا الى بين يدي بعض الملوك ليعاقبه أشد عقوبه ، أو يكرمه أتم كرامة . ويبيت ساهياً غافلاً لا يتذكر موقفه بين يدي الملك ولا يستعدله ولا يأخذله أهبة ؟ قيل : هذا لعمر الله سؤال صحيح وارد على أكثر هذا الخلق . واجتماع هذين الأمرين من أعجب الأشياء ، وهذا التخلف له عدة أسباب : أحدها ضعف العلم ونقصان اليقين ، ومن ظن أن العلم لا يتفاوت فقوله من أفسد

(١) في سورة الحاقة (٢) في سورة الذاريات

(الجواب الكافي - ٧)

الاقوال وابطالها : وقد سأل ابراهيم الخليل ربه أن يريه إحياء الموتى عياناً بعد علمه بقدره الرب على ذلك ليزداد طمأنينة ويصير المعلوم غيباً شهادة. وقد روي أحمد في مسنده عن النبي ﷺ أنه قال « ليس الخبر كالمعاينة » فإذا اجتمع الي ضعف العلم عدم استحضاره أو غيبته عن القلب كثيراً من أوقاته أو أكثرها لا شغاله بما يضاعده ، وانضم إلى ذلك تقاضي الطبع وغلبات الهوي واستيلاء الشهوة وتسويل النفس وغرور الشيطان واستبطاء الوعد وطول الأمل ورقدة الغفلة وحب العاجلة ورخص التأويل وإلف العوائد. فهناك لا يمسك الإيمان في القلب إلا الذي يمسك السموات والأرض أن تزولا . وبهذا السبب يتفاوت الناس في الإيمان والأعمال حتي ينتهي إلى أدنى مثقال ذرة في القلب . وجماع هذه الأسباب يرجع إلى ضعف البصيرة والصبر . ولهذا مدح الله سبحانه أهل الصبر واليقين وجعلهم أئمة في الدين فقال تعالى (١) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون )

## فصل

وقد تبين الفرق بين حسن الظن والغرور وان حسن الظن ان حمل على العمل وحث عليه وساعده وساق اليه فهو صحيح ، وان دعا الي البطالة والانهماك في المعاصي فهو غرور ، وحسن الظن هو الرجاء . فمن كان رجاءه جاذباً له إلى الطاعة زاجراً له عن المعصية فهو رجاء صحيح . ومن كانت بطالته رجاء ورجاءه بطالة وتفريطاً فهو الغرور . ولو أن رجلاً كانت له

الرجاء وحسن الظن إنما يكون مع الاتيان بما اقتضته حكمة الله ٤٧

أرض يؤمل أن يعود عليه من مغلها ما ينفعه فأهمها ولم يذرهما ولم  
يحرثها وأحسن ظنه بأنه يأتي من مغلها ما يأتي من غير حرث  
وبذر وسقى وتعاهد للأرض لعمده الناس من أسفه السفهاء . وكذلك  
لو حسن ظنه وقوى رجاءه بأنه يجيئه ولد من غير جماع أو يصير  
أعلم أهل زمانه من غير طلب العلم وحرص تام عليه . وأمثال ذلك .  
فكذلك من حسن ظنه وقوى رجاءه في الفوز بالدرجات العلا  
والنعيم المقيم من غير طاعة ولا تقرب إلى الله تعالى بامثال أو امره واجتناب  
نواهيه . وبالله التوفيق . وقد قال الله تعالى (١) (ان الذين آمنوا والذين هاجروا  
وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) فتأمل كيف جعل رجاءهم  
باتيانهم بهذه الطاعات . وقال المغتربون ان المفرطين المضيعين لحقوق الله  
المعطلين لاوامره الباغين علي عبادته المتجربين علي محارمه أولئك  
يرجون رحمة الله . وسر المسئلة ان الرجاء وحسن الظن إنما يكون مع الاتيان  
بالاسباب التي اقتضتها حكمة الله في شرعه وقدره وثوابه وكرامته فيأتي  
العبد بها ثم يحسن ظنه بربه ويرجوه أن لا يكاه اليها وأن يجعلها موصلة الي  
ما ينفعه ويصرف ما يعرضها للحبوط ويبطل أثرها

## فصل

ومما ينبغي أن يعلم أن من رجاشيئاً استلزم رجاءه ثلاثة أمور : أحدها  
محبه ما يرجوه . الثاني خوفه من فواته . الثالث سعيه في تحصيله بحسب

(١) في سورة البقرة

الامكان . وأما رجاء لا يقارنه شيء من ذلك فهو من باب الأمانى . والرجاء شيء والامانى شيء آخر . فكل راج خائف . والسائر على الطريق اذا خاف أسرع السير مخافة الفوات . وفى جامع الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من خاف أدلج (١) ومن أدلج بلغ المنزل . ألا إن سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله الجنة » وهو سبحانه كما جعل الرجاء لاهل الاعمال الصالحة فكذلك جعل الخوف لاهل الاعمال الصالحة فعلم ان الرجاء والخوف النافع هو ما اقترن به العمل قال الله تعالى (٢) ( ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون . والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون . والذين يؤتوا ما اتوا وقلوبهم وجلة أنهم الى ربهم راجعون . أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ) وقد روى الترمذي فى جامعه عن عائشة رضى الله عنها قالت : سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية ، فقلت : أم الذين يشربون الخمر ويزنون ويسرقون ؟ فقال « لا يا ابنة الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون ويخافون أن لا يتقبل منهم . أولئك يسارعون في الخيرات » وقد روى من حديث أبي هريرة أيضاً . والله سبحانه وصف أهل السعادة بالاحسان مع الخوف ووصف الاشقياء بالاساءة مع الامن . ومن تأمل أحوال الصحابة رضى الله عنهم وجدهم فى غاية العمل مع غاية الخوف . ونحن جمعنا بين التقصير بل التفريط والامن . فهذا الصديق (٣) يقول : وددت انى شعرة فى جنب عبد مؤمن . ذكره أحمد

(١) الادلاج السير بالليل (٢) سورة المؤمنون (٣) أبو بكر رضى الله عنه



عنه . وذكر عنه أيضاً انه كان يمسك بلسانه ويقول : هذا الذي أوردني الموارد (١) وكان يبكي كثيراً ويقول : أبكوا فان لم تبكوا فتابوا . وكان اذا قام الي الصلاة كأنه عود (٢) من خشية الله عز وجل . وأتي بطائر فأخذ يقبله ثم قال : ما صيد من صيد ولا قطعت من شجرة الا بما ضيقت من التسبيح ولما احتضر قال لعائشة : يا بنية اني أصبت من مال المسلمين هذه العباءة وهذا الحلاب (٣) وهذا العبد فأمر عي به إلى ابن الخطاب . وقال : والله لو ددت اني كنت هذه الشجرة تؤكل وتعضد (٤) وقال قتادة : بلغني أن أبا بكر قال ليتني خضرة تأكلني الدواب

وهذا عمر بن الخطاب قرأ سورة الطور إلى أن بلغ قوله ( إن عذاب ربك لواقع ) فبكى واشتد بكاءه حتى مرض وعادوه . وقال لابنه وهو في الموت : ويحك ضع خدي على الارض عساه أن يرحمني ثم قال : ويل أي إن لم يغفر الله لي ثلاثاً ، ثم قضى . وكان يمر بالآية في ورده بالليل فتخنقه العبرة فيبقى في البيت أياماً ويعاد ، يحسبونه مريضاً وكان في وجهه رضي الله عنه خطان أسودان من البكاء . وقال له ابن عباس : مصر الله بك الأمصار وفتح بك الفتوح وفعل وفعل . فقال : وددت اني أنجو لا أجر ولا وزر

وهذا عثمان بن عفان كان إذا وقف على القبر يبكي حتى تبتل لحيته وقال : لو أنني بين الجنة والنار لا أدري الى أيتهما يؤمرني لاخترت

(١) أي موارد الهلاك (٢) أي كالعود في مهب الريح من الارتجاف

(٣) الحلاب ماء يجلب فيه (٤) تقطع

أن أكون رماداً قبل أن أعلم إلى أيتهما أصير  
وهذا على بن أبي طالب رضي الله عنه وبكاؤه وخوفه وكان يشتد  
خوفه من اثنتين : طول الأمل واتباع الهوى قال : فلما طول الأمل  
فينسي الآخرة . وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق . ألا وإن الدنيا  
قدولت مدبرة والآخرة قد أسرعت مقبلة . ولكل واحدة  
منهما بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا .  
فان اليوم عمل ولا حساب وغداً حساب ولا عمل

وهذا أبو الدرداء كان يقول : إن أشد ما أخاف على نفسي يوم القيامة  
أن يقال لي : يا أبا الدرداء ، قد علمت ، فكيف علمت فما علمت ؟ وكان  
يقول : لو تعلمون ما أتم لا قون بعد الموت لما أكلتم طعاماً على شهوة  
ولا شربتم شرباً على شهوة ولا دخلتم بيتاً تستظلون فيه ونخرجتم إلى  
الصعدات تضربون صدوركم وتبكون على أنفسكم . ولوددت أني شجرة  
تعضد ثم تؤكل

وهذا عبد الله بن عباس كان أسفل عيذه مثل الشراك البالي من  
الدموع . وكان أبو ذر يقول ياليتني كنت شجرة تعضد ، وددت أني لم  
أخلق . وعرضت عليه النفقة فقال : عندنا عنز نحلبها وحرر (١) ننقل عليها  
ومحرر (٢) يخدمنا ، وفضل عبادة . وإني أخاف الحساب فيها

وقرأ تميم الداري ليلة سورة الجاثية فلما أتى على هذه الآية ( أم حسب  
الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ) جعل

يرردها ويبكى حتى أصبح

وقال أبو عبيدة بن الجراح: وددت أني كبش فذبني أهلي وأكلوا لحمي وحسوا مرقي (١)

وهذا باب يطول تتبعه قال البخاري في صحيحه «باب خوف المؤمن أن يمحط عمله وهو لا يشعر». وقال ابراهيم التيمي ما عرضت قولي على عملي الا خشيت أن أكون مكذبا. وقال ابن أبي مليكة: ادركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق علي نفسه ما منهم أحد يقول: انه على ايمان جبريل وميكائيل. ويذكر عن الحسن: ماخفه الامؤمن وما أمنه الا منافق. وكان عمر بن الخطاب يقول لحذيفة: أنشدك الله هل سماني لك رسول الله ﷺ، يعني في المنافقين؟ فيقول: لا ولا أركي بعدك احداً» فسمعت شيخنا يقول ليس مراده اني لا أرى غيرك من النفاق بل المراد اني لا أفتح علي هذا الباب فكل من سألني هل سماني لك رسول الله ﷺ فأزكيه. قلت وقريب من هذا قول النبي ﷺ للذي سأله يدعو له أن يكون من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب

(١) قد تساهل المؤلف رحمه الله في نقل هذه الآثار. وأغلب ما جاء في ذلك لا يروى الا في كتب الزهد والرقائق مثل كتاب الاحياء للغزالي وكثير من الآثار التي في هذه الكتب لا تطمئن النفس اليها من الوجهة الحديثية وقد يكون عذره في ذلك أنها في الترغيب في الحرص الكثير على صالح العمل. ولكن من مثل هذا الباب دخل كثير من الشر والمقائد الباطلة. فليت علماء السلف رضي الله عنهم كانوا قد قفلوا هذا الباب ودققوا في رواية مثل هذه الآثار كما كانوا يدققون في أحاديث الصلاة والزكاة وغيرها

« سبقك بها عكاشة » ولم يرد أن عكاشة وحده أحق بذلك ممن عداه من الصحابة ، ولكن لودعاه له لقام آخر وآخر وانفتح الباب وربما قام من لم يستحق أن يكون منهم . فكان الامساك أولى . والله أعلم

## فصل

فلنرجع الى ما كنا فيه مما ذكرنا من ذكر دواء الداء الذي إن استمر أفسد دنيا العبد وآخرته ، فما ينبغي أن يعلم أن الذنوب والمعاصي تضر ، ولا شك أن ضررها في القلوب كضرر السموم في الابدان على اختلاف درجاتها في الضرر . وهل في الدنيا والآخرة شرور وداء الاسببه الذنوب والمعاصي ؟ فما الذي أخرج الابوين من الجنة ، دار اللذة والنعيم والبهجة والسرور الى دار الآلام والاحزان والمصائب ؟ وما الذي أخرج إبليس من ملكوت السماء وطرده ولعنه ومسح ظاهره وباطنه ، فجعلت صورته أقبح صورة وأشنعها ، وباطنه أقبح من صورته وأشنع ، وبذل بالقرب بعداً ، وبالرحمة لعنة ، وبالجمل قبحاً ، وبالجنة ناراً تلظى ، وبالايمان كفراً ، وبموالاته الى الحميد أعظم عداوة ومشاقة . وبزجل (١) التسييح والتقديس والتهيل زجل الكفر والشرك والكذب والزور والفحش . وبلباس الايمان لباس الكفر والفسوق والعصيان . فهان على الله غاية الهوان . وسقط من رحمته غاية السقوط . وحل عليه غضب الرب تعالي فأهواه . ومقته أكبر المقت فأرداه . فصار قوادا لكل فاسق ومجرم .

(١) الزجل بفتحين الصوت



رضى لنفسه بالقيادة بعد تلك العباداة والسيادة . فعياداً بك اللهم من مخالفة  
أمرك وارتكاب نهيك . وما الذي أغرق أهل الارض كلهم حتى علا الماء  
فوق رأس الجبال ؟ وما الذي سلط الريح العقيم على قوم عاد حتى ألقتهم  
موتى على وجه الارض كأنهم أعجاز نخل خالوية ، ودمرت مامرت عليه  
من ديارهم وحروثهم وزروعهم ودوابهم حتى صاروا عبرة للامم الى يوم  
القيامة ؟ وما الذي أرسل على قوم ثمود الصيحة حتى قطعت قلوبهم في  
أجوافهم وماتوا عن آخرهم ؟ وما الذي رفع قرى اللوطية حتى سمعت  
الملائكة نبيح كلاهم ثم قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها فاهلكهم جميعاً  
ثم أتبعهم حجارة من سجيل (١) السماء أمطرها عليهم . فجمع عليهم من  
العقوبة ما لم يجمعه على أمة غيرهم ، ولاخوانهم أمثالها ، وما هي من الظالمين  
ببعيد ؟ وما الذي أرسل على قوم شعيب سحب العذاب كالظلل . فلما  
صار فوق رؤسهم أمطر عليهم ناراً تلتظى ؟ وما الذي أغرق فرعون  
وقومه في البحر ثم نقلت أرواحهم الى جهنم ، فلا جساد للغرق والارواح  
للحرق ؟ وما الذي خسف بقارون وداره وماله وأهله ؟ وما الذي أهلك  
القرون من بعد نوح بأنواع العقوبات ودمرها تدميراً ؟ وما الذي أهلك قوم  
صاحب يس بالصيحة حتى خمدوا عن آخرهم ؟ وما الذي بعث علي بنى  
إسرائيل قوماً أولي بأس شديد فحاسوا خلال الديار (٢) وقتلوا الرجال وسبوا

(١) هي حجارة من طين طبخت بنار جهنم

(٢) أي تخللوا فطلبوا ما فيها كما يجوس الرجل الاخبار أي يطلبها

الذراري والنساء وأحرقوا الديار ونهبوا الأموال ، ثم بعثهم عليهم مرة ثانية فاهلكوا ماقدروا عليه وتبروا (١) ما علوا تنديرا ؟ وما الذي سلط عليهم بأنواع العذاب والعقوبات مرة بالقتل والسبي وخراب البلاد ، ومرة بحور الملوك ومرة بمسخهم قردة وخنازير ، وآخر ذلك أقسم الرب تبارك وتعالى (ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب )

قال الامام أحمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا صفوان بن عمرو حدثني عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه قال لما فتحت قبرس فرق بين أهلها فبكي بعضهم الى بعض . فرأيت أبا الدرداء جالسا وحده يبكي . فقلت : يا أبا الدرداء ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الاسلام وأهله ؟ فقال : ويحك يا جبير ما أهون الخلق على الله عز وجل إذا أضاعوا أمره ، بينما هي أمة قاهرة ظاهرة لهم الملك ، تركوا أمر الله فصاروا الى ماتري . وقال علي بن الجعد حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا البختري يقول اخبرني من سمع النبي ﷺ يقول « لن يهلك الناس حتى يعذروا من أنفسهم . » وفي مسند أحمد من حديث أم سامة قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول « اذا ظهرت المعاصي في أمتي عمهم الله بعذاب من عنده » فقلت يا رسول الله أما فيهم يومئذ أناس صالحون ؟ قال « بلى » قلت : كيف يصنع بأولئك ؟ قال « يصيبهم ما أصاب الناس ثم يصيرون الى مغفرة من الله ورضوان » وفي مراسيل الحسن عن النبي ﷺ « لا تزال هذه الامة تحت يد الله

وفي كنفه (١) مالم يمالئ قراؤها امراءها (٢) ومالم يترك صلاحها فجارها ومالم يهن خيارها شرارها . فاذا هم فعلوا ذلك رفع الله يده عنهم ثم سلبت عاينهم جبابرتهم فيسومونهم سوء العذاب ثم ضربهم الله بالفاقة والفقر « وفي المسند من حديث ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « إن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه » وفيه أيضاً عنه قال قال رسول الله ﷺ « يوشك أن تداعى عليكم الامم (٣) من كل أفق كما تداعى الأكلة على قصعتها » قلنا : يا رسول الله أمن قلة بنا يومئذ ؟ قال « أتم يومئذ كثير . ولكنكم غثاء (٤) كغثاء السيل . تنزع المهابة من قلوب عدوكم وتجعل في قلوبكم الوهن » قالوا : وما الوهن ؟ قال « حب الحياة وكره الموت » وفي المسند من حديث أنس قال قال رسول الله ﷺ « لما عرج بي مررت بقوم لهم

١ أي في حوطه وصيائمه ٢ أي ساعدوهم على الباطل فكانوا منفذين له أو نازكين لما أخذ من العهد والميثاق في بيان الحق والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولقد كثرت هذا الصنف فزمننا هذا لا كثرتهم الله فاصبح أولئك المراءون يحلون للأمر والعطاء من الباطل ويمهدون لهم من سبيله شيئاً كثيراً حتى ذهبت حرمة العلم والدين من القلوب وحقرت قيمة رجال العلم في نظر الناس بما اوقعوا انفسهم فيه من ذلك الجرم الفظيع . واخذ الناس يسلقونهم بالسنة الهزء والسخرية . الا من كان من العلماء المحسنين القائمين على الحق الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر لا تأخذهم في الله لومة لائم فما تزال حرمة اوائلك مستقرة في النفوس بتوقير الله لهم ٣ أي تجتمع ويدعو بمضاهيها بعضا ٤ الغثاء ما يحمله السيل في طريقه من الأشياء الضعيفة الحقيرة التي لا تقوى على التماسك امام تيار السيل

أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت : من هؤلاء  
 ياجبريل ؟ فقال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم  
 وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « يخرج  
 في آخر الزمان قوم يختلون الدنيا بالدين (١) ويلبسون للناس مسوك الضأن (٢)  
 من اللين ، ألسنتهم أحلى من السكر وقلوبهم قلوب الذئاب . يقول الله  
 عز وجل : أبا تغفرون ؟ أم علي تجترون ؟ في حلفت لأبعثن على أولئك  
 فتنة تدع الحليم منهم حيرانا » وذكر ابن أبي الدنيا من حديث جعفر بن  
 محمد عن أبيه عن جده قال قال علي « يأتي على الناس زمان لا يبقى من  
 الاسلام إلا اسمه ولا من القرآن إلا رسمه ، مساجدهم يومئذ عامرة وهي  
 خراب من الهدى . عماؤهم أشر من تحت أديم السماء . منهم خرجت  
 الفتنة وفيهم تعود » وذكر من حديث سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن  
 عبد الله بن مسعود عن أبيه « اذا ظهر الربا والزنا في قرية أذن الله عز  
 وجل بهلاكها » وفي مراسيل الحسن « اذا أظهر الناس العلم وضيعوا  
 العمل وتحابوا بالالسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا بالارحام لعنهم الله  
 عز وجل عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم » وفي سنن ابن ماجه من  
 حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب كنت عاشر عشرة رهط من المهاجرين  
 عند رسول الله ﷺ فأقبل علينا رسول الله ﷺ بوجهه فقال « يا معشر  
 المهاجرين ، خمس خصال أعوذ بالله أن تدركوهن : ما ظهرت

(١) الختل الخداع والمعنى يجعلون الدين سبيلا للدنيا وطريقاً اليها لا

يقصدون به الاخرة ٢ أي جلود الضأن

( اذا ترك قوم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله ) ٥٧

الناحشة في قوم حتى أعلنوا بها إلا ابتلوا بالطواغيت والاولجاع  
التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا . ولا نقص قوم المكيال  
إلا ابتلوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان . وما منع قوم زكاة  
أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ، ولولا البهائم لم يطرروا . ولا خفر قوم  
العهد (١) إلا سلط الله عليهم عدو آمن غيرهم فأخذوا بعض ما في أيديهم . وما لم  
تعمل أئمتهم بما أنزل الله في كتابه إلا جعل الله بأسهم بينهم » وفي المسند  
والسنن من حديث عمرو بن مرة عن سالم بن أبي الجعد عن أبي عبيدة بن عبد الله بن  
مسعود عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « إن من كان قبلكم كان إذا  
عمل العامل فيهم بالخطيئة جاءه الناهي تعذيراً فقال : يا هذا اتق الله . فإذا  
كان من الغد جالسه وواكاه وشاربه كأنه لم يره على خطيئة بالأمس .  
فلما رأى الله عز وجل ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ثم  
لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم . ذلك بما عصوا وكانوا  
يعتدون . والذي نفس محمد بيده لتامرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر  
ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه دلي الحق أطراً (٢) وليضربن الله بقلوب  
بعضكم على بعض ثم يلعنكم كما لعنهم » وذكر ابن أبي الدنيا عن إبراهيم  
ابن عمرو الصنعاني قال « أوحى الله إلى يوشع بن نون في مهلك من قومك  
أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم . قال يارب هؤلاء الاشرار  
فما بال الاخيار ؟ قال إنهم لم يغضبوا لغضبي ، وكانوا يواكلونهم ويشاربونهم

(١) أي نقضوا العهد الذي عاهدوا الله عليه أو الناس أي عطفوه

عليه وتحبسوه



وذكر أبو عمر ابن عبد البر عن أبي عمران قال « بعث الله عز وجل ملكين الي قرية أن دمرها بمن فيها . فوجدا فيها رجلاً قائماً يصلي في مسجد فقالا : يارب ان فيها عبدك فلانا يصلي فقال الله عز وجل دمرها ودمراه معهم فانه ما تمع وجهه (١) في قط » وذكر الحميدي عن سفيان بن عيينه قال حدثني سفيان بن سعيد عن مسعر : أن ملكاً أمر أن يخسف قرية فقال : يارب ان فيها فلاناً العابد . فأوحى الله اليه : ان به فابداً فانه لم يتمع وجهه في ساعة قط » وذكر ابن أبي الدنيا عن وهب ابن منبه « لما أصاب داود الخطيئة قال يارب اغفر لي . قال : قد غفرت لك وألزمت عارها بني اسرائيل . قال : يارب ، كيف وأنت الحكم العدل لا تظلم أحداً أنا أعلم الخطيئة وتلزم عارها غيري ؟ فأوحى الله اليه انك لما عملت الخطيئة لم يجعلوا عليك بالانكار » وذكر ابن أبي الدنيا عن أنس ابن مالك أنه دخل على عائشة هو ورجل آخر فقال لها الرجل : يا أم المؤمنين حدثينا عن الزلزلة (٢) قتلت إذا استباحوا الزنا وشربوا الخمر وضربوا بالمعازف غار الله عز وجل في سمائه فقتل للارض : نزولي بهم فان تابوا ونزعوا وإلا أهدمها عليهم » قال يأم المؤمنين أعذاباً لهم ؟ قالت « بل موعظة ورحمة للمؤمنين ونكالاً وعذاباً وسخطاً على الكافرين » فقال أنس : ما سمعت حديثاً بعد رسول الله ﷺ أنا أشد فرحاً مني بهذا الحديث . وذكر ابن أبي الدنيا حديثاً مرسل أن الارض

١ في نسخة لم يتمع والتمع التغير حتى يذهب ما في الوجه من اشراق  
ومرور ■ في نسخة كلام في سبب الزلزلة

ترزلت علي عهد رسول الله ﷺ فوضع يده عليها ثم قال « اسكني فانه لم  
 يأن لك بعد » . ثم التفت الى اصحابه فقال « إن ربكم ليستعيبكم  
 فاعتبوه (١) ثم ترزلت علي عهد عمر بن الخطاب فقال « أيها الناس ما  
 كانت هذه الزلزلة الا عن شيء أحدثتموه والذي نفسي بيده لا  
 عادت لا أسما كنكم فيها أبداً » وفي مناقب عمر لابن أبي الدنيا ان الارض  
 ترزلت علي عهد عمر فضرب يده (٢) عليها وقال : مالك مالك ؛ أما إنها لو  
 كانت القيامة حدثت أخبارها سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا كان يوم  
 القيامة فليس فيها ذراع ولا شبر الا وهو ينطق » وذكر الامام أحمد عن  
 صفية قالت زلزلت (٣) المدينة علي عهد عمر فقال « يا أيها الناس ما هذا ؟  
 ما أسرع ما أحدثتم . لئن عادت لا تجدوني فيها » وقال كعب « انما زلزلت  
 الارض اذا عمل فيها بالمعاصي فترعد » (٤) فرقا من الرب عز وجل أن  
 يطلع عليها » وكتب عمر بن عبدالعزيز الى الامصار « أما بعد فان هذا  
 الرجف شيء يعاتب (٥) الله عز وجل به العباد . وقد كتبت إلى سائر  
 الامصار يخرجوا في يوم كذا وكذا في شهر كذا وكذا . فمن كان  
 عنده شيء فليصدق به فان الله عز وجل قال (٦) ( قد أفلح من تزكى  
 وذكر اسم ربه فصلى ) وقولوا كما قال آدم (٧) ( ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم  
 تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) وقولوا كما قال نوح (٨) ( وإلا

١ أي يطلب منكم الرجوع عن الاساءة فارجموا ■ في نسخة بيده ٣ في  
 نسخة ترزلت ٤ في نسخة فزعة ٥ في نسخة يعاقب ٦ في سورة سبح  
 ٧ في سورة الاعراف ٨ في سورة هود

تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين) وقولوا كما قال يونس (١) (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) وقال الإمام أحمد حدثنا اسود بن عامر حدثنا أبو بكر عن الاعمش عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «إذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعينة (٢) واتبعوا أذناب البقر وتركوا الجهاد في سبيل الله أنزل الله بهم بلاء فلا يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم» ورواه أبو داود باسناد حسن. وذكر ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر قال: لقد رأيتنا وما أحد أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم. ولقد سمعت رسول الله ﷺ يقول «إذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعينة وتركوا الجهاد في سبيل الله وأخذوا أذناب البقر أنزل الله عليهم من السماء بلاء فلا يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم» وقال الحسن «إن العينة والله ما هي إلا عقوبة من الله عز وجل على الناس» ونظر بعض أنبياء بني إسرائيل إلى ما يصنع بهم بختنصر فقال «بما كسبت أيدينا سلطت علينا من لا يعرفك ولا يرحمنا» وقال بختنصر لدانيال: ما الذي سلطني على قومك؟ قال «عظم خطيئتك وظلم قومي أنفسهم» وذكر ابن أبي الدنيا من حديث عمار ابن ياسر وحذيفة عن النبي ﷺ «أن الله عز وجل إذا أراد بالعباد نقمة أمت الاطفال وأعقم أرحام النساء فتنزل النقمة وليس فيهم مرحوم» وذكر عن مالك

١ في سورة الانبياء ٢ العينة هو أن يبيع من رجل سلعة بثمن معلوم إلى أجل مسمى ثم يشتريها بأقل من الثمن الأول حيلة لاخذ الربا وهي من اعمال اليهود الذين كانوا يتخذون منهم هزوا ولعبا يحتالون على تحليل محارم الله والوقوع في منهياته كما ذكر الله في قصه الذين اعتدوا في السبت

الدينار قال قرأت (١) في الحكمة: يقول الله عز وجل « أنا الله مالك الملوك ، قلوب الملوك بيدي . فمن أطاعني جعلتهم عليه رحمة ، ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة ، فلا تشغلوا انفسكم بسب الملوك ، ولكن توبوا إلي أعطفهم عليكم » وفي مراسيل الحسن « إذا أراد الله بقوم خيراً جعل أمرهم إلى حلمائهم ، وفيئهم عند سمحائهم (٢) . وإذا أراد بقوم شراً جعل أمرهم إلى سفائهم وفيئهم عند بخلائهم » وذكر الامام أحمد وغيره عن قتادة قال يونس « يارب أنت في السماء ونحن في الارض ، فاعلامه غضبك من رضاك ؟ قال : إذا استعملت عليكم خياركم فهو من علامة رضائي عليكم ، وإذا استعملت عليكم شراركم فهو من علامة سخطي عليكم » وذكر ابن أبي الدنيا عن الفضيل بن عياض قال « أوحى الله إلي بعض الانبياء إذا عصاني من يعرفني سلطت عليه من لا يعرفني » وذكر أيضاً من حديث ابن عمر يرفعه « والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى يبعث الله أمراء كذبة ووزراء فجرة وأعوانا خونة وعرفاء (٣) ظلمة وقرءا فسقة ، سيماهم سيما الرهبان وقلوبهم أنتن من الجيف أهواؤهم مختلفة فيتح الله لهم فتنة غبراء مظلمة فيتهوكون فيها (٤) . والذي نفس محمد بيده لينقضن الاسلام عروة عروة ، حتى لا يقال الله الله . لتأمرن

(١) نسخة رأيت (٢) اي زوتهم وأموالهم عند السمحاء فلا يسكونها ويمنمون حق الله فيها (٣) العرفاء جمع عريف وهو القيم بأمور القبيلة أو الجماعة من الناس إلى أمورهم ويتمعرف الأمير منه أحوالهم (٤) أي يقومون فيها من غير مبالاة

بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيسومونكم  
سوء العذاب ، ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم . لتأمرن بالمعروف  
ولتنهون عن المنكر أو ليعثن الله عليكم من لا يرحم صغيركم ولا يوقر  
كبيركم « وفي معجم الطبراني وغيره من حديث سعيد بن جبير عن ابن  
عباس قال قال رسول الله ﷺ « ما طفف (١) قوم كيلا ولا بخسوا ميزانا  
الامنعهم الله عز وجل القطر ، (٢) وما ظهر في قوم الزنا إلا ظهر فيهم الموت ،  
وما ظهر في قوم الربا إلا سلط الله عليهم الجنون ، ولا ظهر في قوم القتل  
يقتل بعضهم بعضاً إلا سلط الله عليهم عدوهم ، ولا ظهر في قوم عمل  
قوم لوط إلا ظهر فيهم الخسف . وما ترك قوم الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر الا لم ترفع أعمالهم ولم يسمع دعاؤهم » ورواه ابن أبي الدنيا من  
حديث ابراهيم بن الاشعث عن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن سعيد  
به . وفي المسند وغيره من حديث عروة عن عائشة قالت : دخل علي  
رسول الله ﷺ وقد حفزه النفس (٣) فعرفت في وجهه ان قد حفزه  
شيء . فما تكلم حتى توضأ وخرج فلصقت بالحجرة فصعد المنبر فحمد الله  
وأثنى عليه ثم قال « يا أيها الناس اتقوا ربكم . إن الله عز وجل يقول لكم :  
مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل أن تدعوني فلا أجيبكم ، وتستنصروني  
فلا أنصركم ، وتسألوني فلا أعطيكم » وقال العمري الزاهد : إن من غفلتك  
عن نفسك وإعراضك عن الله أن ترى ما يسخط الله فتجاوزته ولا تأمر

(١) التطفيف النقص (٢) القطر بفتح القاف وسكون الطاء المطر

٣ الحفز الحث والاستعجال



إذا خفيت الخطيئة لا تضر الا صاحبها وإذا ظهرت تعدي ضررها ٦٣

فيه ولا تنهى عنه خوفا ممن لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً . وقال : من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من مخافة المخلوقين نزعته منه الطاعة ، ولو أمر ولده أو بعض مواليه لاستخف بحقه . وذكر الامام أحمد في مسنده من حديث قيس بن أبي حازم قال قال أبو بكر الصديق : يا أيها الناس انكم تتلون هذه الآية وأنكم تضعونها على غير مواضعها (١) ( يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ) واني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه وفي لفظ إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » وذكر الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إذا أخفيت الخطيئة فلا تضر إلا صاحبها وإذا ظهرت فلم تغير تضر العامة » وذكر الامام احمد عن عمر بن الخطاب : توشك القرى أن تخرب وهي عامرة ؟ قال إذا علا بخارها على أبرارها وساد القبيلة منافقها . وذكر الاوزاعي عن حسان بن عطية أن النبي ﷺ قال « سيظهر شرار أمتي على خيارها حتى يستخفي المؤمن فيهم كما يستخفي المنافق فينا اليوم » وذكر ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس يرفعه قال « يأتي زمان يذوب فيه قلب المؤمن كما يذوب الملح في الماء » قيل : بم ذاك يا رسول الله ؟ قال « بما يرى من المنكر لا يستطيع تغييره » وذكر الامام أحمد من حديث جرير أن النبي ﷺ قال « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أعز وأكثر ممن يعمل فلم يغيروه الا عمهم الله بعقاب » وفي صحيح البخاري عن أسامة بن

زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه في النار (١) فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع عليه أهل النار فيقولون . أي فلان ماشأناك ؟ أأنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر ؟ قال : كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنها كم عن المنكر وآتية » وذكر الامام أحمد عن مالك بن دينار قال « كان جبر من أحبار بني اسرائيل يغشى منزله الرجال والنساء فيعظمهم ويذكرهم بأيام الله فرأى بعض بنيهم يوماً يغمز النساء فقال : مهلا يا بني مهلا يا بني فسقط من سريره فالتقط نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه فأوحى الله الى نبيهم أن أخبر فلانا الخبر : أن لا أخرج من صلبك صديقاً أبداً . ما كان غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا يا بني » وذكر الامام أحمد من حديث عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « إياكم ومحقرات الذنوب (٢) فانهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه . وان رسول الله ﷺ ضرب لهن مثلاً كمثل القوم نزلوا أرض فلاة فحضر صنيع القوم (٣) فجعل الرجل ينطلق فيجبي بالعود والرجل يحبي بالبعرة حتى جمعوا سواداً وأججوا ناراً وأنضجوا ما قذفوا فيها » وفي صحيح البخاري عن أنس بن مالك قال « إنكم تعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر وإنا كنا لنعدها على زمن رسول الله ﷺ من الموبقات (٤) »

(١) الاندلاق خروج الشيء من مكانه . والافتاب الامعاء . يريد خروج امعائه من جوفه (٢) أي الذنوب الصغيرة التي يراها الانسان حقيرة ويستخف باتيانها (٣) أي حليفهم (٤) الموبقات المهلكات طامسهم

وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال «عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت النار ، لا هي أطعمتها ولا سقتها ولا تركتها تأكل من خشاش الأرض (١) » وفي الحلية لأبي نعيم عن حذيفة أنه قيل له : في يوم واحد تركت بنو إسرائيل دينهم ؟ قال : لا ، ولكنهم كانوا إذا أمروا بشيء تركوه ، وإذا نهوا عن شيء فعلوه حتى انسلخوا من دينهم كما ينسلخ الرجل من قيصره . ومن ههنا قال بعض السلف المعاصي يريد الكفر كما أن القبلة (٢) يريد الجماع والغناء يريد الزنا والنظر يريد العشق والمرض يريد الموت . وفي الحلية أيضاً عن ابن عباس أنه قال : يا صاحب الذنب لا تأمن فتنة الذنب وسوء عاقبة الذنب ، ولتبعك الذنب أعظم من الذنب إذا عملته وقلة حيائك ممن على اليمين وعلى الشمال وأنت على الذنب أعظم من الذنب ، وضحكك وأنت لم تدر ما الله صانع بك أعظم من الذنب . وفرحك بالذنب إذا ظفرت به أعظم وحزنك على الذنب إذا فاتك أعظم من الذنب ، وخوفك من الرياح إذا حركت ستر بابك وأنت على الذنب ولا يضطرب فؤادك من نظر الله إليك أعظم من الذنب . ويحك هل تدري ما كان ذنب أيوب عليه السلام فابتلاه بالبلاء في جسده وذهاب ماله ؟ استغاث به مسكين على ظالم يدرؤه عنه فلم يغثه ولم ينه الظالم عن ظلمه فابتلاه الله

وقال الامام أحمد حدثنا الوليد قال سمعت الازواعي يقول سمعت هلال بن سعد يقول : لا تنظر إلى صغر الخطيئة ولكن انظر إلى من

(١) خشاش الأرض هوامها وحشراتنا (٢) القبلة بضم الذا

عصيت . وقال الفضيل بن عياض : بقدر ما صغر الذنب عندك يعظم عند الله وبقدر ما يعظم عندك يصغر عند الله . وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى يا موسى إن أول من مات من خالق إبليس . وذلك لأنه أول من عصاني . وإنما أعدم من عصاني من الاموات : وفي المسند وجامع الترمذي من حديث أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً نكت في قلبه نكتة سوداء (١) فإذا تاب ونزع واستغفر صقل قلبه . وإن زاد زادت حتى تعلو قلبه . فذلك الران الذي ذكره الله عز وجل (٢) ( كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) » قال الترمذي هذا حديث صحيح وقال حذيفة « إذا أذنب العبد ذنباً نكت في قلبه نكتة سوداء حتى يصير قلبه كالشاة الرمداء » (٣) وقال الإمام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب حدثني عبد الله بن عبيد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « أما بعد يا معشر قريش فانكم أهل لهذا الامر ما لم تعصوا الله فإذا عصيتموه بعث عليكم من يلحكم كما يلحني (٤) هذا التضييب والتضييب في يده ثم لحى قضيبيته فإذا هو أبيض يصلد » وذكر الإمام أحمد عن وهب قال : إن الرب عز وجل قال في بعض ما يقول لبي إسرائيل « اني إذا أطعت رضيت وإذا رضيت باركت وليس لبركتي نهاية وإذا عصيت

(١) اي اثرأ قليلاً كالنقطة تشبه الوسخ في المرأة (٢) سورة المطففين

٣ اي غبراء فيها كدورة كاون الرماد ٤ لحى العود اي ازال

لحاءه عنه واللحاء القشر

غضبت وإذا غضبت لعنت ولعنتى تبلغ السابع من الولد » وذكر أيضاً عن وكيع حدثنا زكريا عن عامر قال كتبت عائشة إلى معاوية « أما بعد فإن العبد إذا عمل بمعصية الله عاد حامده من الناس ذاماً » وذكر أبو نعيم عن سالم بن أبي الجعد عن أبي الدرداء قال « ليحذر امرؤ أن تلغنه قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر . ثم قال : أتدرى مم هذا ؟ قلت لا . قال : إن العبد يخلو بمعاصي الله فيأتي الله بغضه في قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر » وذكر عبد الله بن أحمد في كتاب الزهد لاييه عن محمد بن سيرين أنه لما ركبته الدين اغتم لذلك فقال : إني لأعرف هذا الغم بذنب أصبته منذ أربعين سنة

وها هنا نكتة دقيقة يغلط فيها الناس في أمر الذنب وهي أنهم لا يرون تأثيره في الحال وقد يتأخر تأثيره فينسى ويظن العبد أنه لا يغير بعد ذلك وأن الأمر كما قال القائل :

إذا لم يغير حائطاً في وقوعه \* فليس له بعد الوقوع غبار  
وسبحان الله ماذا أهلكت هذه النكتة من الخلق ؟ وكم أزالته من  
من نعمة ؟ وكم جلبت من نقمة ؟ وما أكثر المغترين بها من العلماء  
والفضلاء . فضلاً عن الجهال . ولم يعلم المغتر أن الذنب ينقض ولو بعد  
حين كما ينقض السهم وكما ينقض الجرح المندمل على الغش والدغل (١)  
وقد ذكر الإمام أحمد عن أبي الدرداء « اعبدوا الله كأنكم ترونه وعدوا  
انفسكم في الموتى . واعلموا أن قليلاً يكفيكم خير من كثير يليكم . واعلموا

١ أى الفساد المختفي وأصل الدغل الشجر الملتف الذي يكن فيه أهل الفساد



أن البر لا يبلى وأن الاثم لا ينسى » ونظر بعض العباد الى صبي فتأمل  
محاسنه فاتي في منامه وقيل له لتجدن غيبها (١) بعد أربعين سنة . هذا مع  
أن للذنوب تقدماً معجلاً لا يتأخر عنه . قال سليمان التيمي : ان الرجل  
ليصيب الذنب في السر فيصبح وعليه مذلته . وقال يحيى بن معاذ الرازي :  
عجبت من ذي عقل يقول في دعائه اللهم لا تشمت بي الاعداء ثم هو  
يشمت بنفسه كل عدو له . قيل : وكيف ذلك ؟ قال يعصى الله فيشمت  
به في القيامة . قال ذو النون : من خان الله في السر هتك ستره في  
العلانية

## فصل

وللمعاصي من الآثار القبيحة المذمومة المضرّة بالقلب والبدن  
في الدنيا والآخرة مالا يعامه إلا الله (فنها) حرمان العلم ، فان العلم نور  
يقذفه الله في القلب ، والمعصية تطفىء ذلك النور . ولما جلس الامام  
الشافعي بين يدي مالك وقرأ عليه أعجبه ما رأى من وفور فطنته وتوقد  
ذكائه وكمال فهمه فقال : إني أرى الله قد ألقى على قلبك نوراً فلا تطفئه  
بظلمة المعصية . وقال الشافعي :

شكوت إلى وكيع سوء حفظي \* فأرشدني إلى ترك المعاصي  
وقال اعلم بأن العلم فضل \* وفضل الله لا يؤتاه عاصي  
(ومنها) حرمان الرزق . وفي المسند « أن العبد ليحرم الرزق

بالذنب يصيبه » وقد تقدم كما أن تقوى الله مجلبة للرزق فترك التقوى مجلبة للفقر ، فما استجلب رزق الله بمثل ترك المعاصي . (ومنها) وحشة يجدها العاصي في قلبه بينه وبين الله لا يوازنها ولا يقارنها لذة أصلاً ولو اجتمعت له لذات الدنيا بأسرها لم تف بتلك الوحشة . وهذا أمر لا يحس به إلا من في قلبه حياة ، وما لجرح بميت إيلاً ، فلو لم يكن ترك الذنوب إلا حذراً من وقوع تلك الوحشة لكان العاقل حرياً بتركها ، وشكى رجل إلى بعض العارفين وحشة يجدها في نفسه فقال له : إذا كنت قد أوحشتك الذنوب فدعها إذا شئت واستأنس . وليس على القلب أمر من وحشة الذنب على الذنب فالله المستعان (ومنها) الوحشة التي تحصل بينه وبين الناس ولا سيما أهل الخير منهم فانه يجد وحشة بينه وبينهم وكلما قويت تلك الوحشة بعد منهم ومن مجالستهم وحرم بركة الانتفاع بهم وقرب من حزب الشيطان بقدر ما بعد من حزب الرحمن ، وتقوى هذه الوحشة حتى تستحكم فتقع بينه وبين امرأته وولده وأقاربه وبينه وبين نفسه فتراه مستوحشاً من نفسه . وقال بعض السلف إنني لأعصى الله فأرى ذلك في خلق دابتي وامرأتي (ومنها) تفسير أموره فلا يتوجه لأمر إلا ويجده مغلقاً دونه أو متمسراً عليه ، وهذا كما أن من اتقى الله جعل له من أمره يسراً فمن عطل التقوى جعل الله له من أمره عسراً . وبالله العجب كيف يجد العبد أبواب الخير والمصالح مسدودة عنه متعسرة عليه وهو لا يعلم من أين أتى (ومنها) ظلمة يجدها

(الجواب الكافي - ١٠)

في قلبه حقيقة يحس بها كما يحس بظلمة الليل البهيم إذا ادلهم فتصير ظلمة المعصية لقلبه كالظلمة الحسية لبصره ، فان الطاعة نور والمعصية ظلمة وكلما قويت الظلمة ازدادت حيرته حتى يقع في البدع والضلالات والأمرور المهلكة وهو لا يشعر كأعمى خرج في ظلمة الليل يمشي وحده ، وتقوى هذه الظلمة حتى تظهر في العين ثم تقوى حتى تملو الوجه وتصير سواداً في الوجه حتى يراه كل أحد . قال عبد الله بن عباس : ان للحسنة ضياء في الوجه ونوراً في القلب وسعة في الرزق وقوة في البس ومحبة في قلوب الخلق ، وإن للسيئة سواداً في الوجه وظلمة في القبر والقلب ووهنا في البدن ونقصا في الرزق وبغضة في قلوب الخلق (ومنها) ان المعاصي توهن القلب والبدن أما وهنها للقلب فأمر ظاهر ، بل لا تزال توهنه حتى تزيل حياته بالكلفة . وأما وهنها للبدن فان المؤمن قوته من قلبه وكلما قوى قلبه قوى بدنه وأما الفاجر فانه وإن كان قوى البدن فهو أضعف شيء عند الحاجة فتخونه قوته أحوج ما يكون إلى نفسه . فتأمل قوة أبدان فارس والروم كيف خانتهم أحوج ما كانوا إليها وقهرهم أهل الايمان بقوة أبدانهم وقلوبهم (ومنها) حرمان الطاعة فلو لم يكن للذنوب عقوبة إلا أنه يصد عن طاعة تكون بدله ويقطع طريق طاعة أخرى فينقطع عليه طريق ثالثة ثم رابعة وهلم جرا فينقطع عليه بالذنوب طاعات كثيرة كل واحد منها خير له من الدنيا وما عاينها ، وهذا كرجل أكل أكلة أو جبت له مرضة طويلة منقته من عدة أكلات أطيب منها والله المستعان (ومنها) أن المعاصي تقصر العمر وتمحق بركته ولا بد فان البر كما يزيد في العمر فالعجور ينقصه

وقد اختلف الناس في هذا الموضع فقالت طائفة : نقصان عمر العاصي هو ذهاب بركة عمره ومحققا عليه وهذا حق ، وهو بعض تأثير المعاصي . وقالت طائفة : بل تنقصه حقيقة كما تنقص الرزق فجعل الله سبحانه للبركة في الرزق أسبابا كثيرة تكثره وتزيده وللبركة في العمر أسبابا تكثره وتزيده ، قالوا : ولا تمنع زيادة العمر بأسباب كما ينقص بأسباب ، فالأرزاق والآجال والسعادة والشقاوة والصحة والمرض والغنى والفقر وإن كانت بقضاء الله عز وجل فهو يقضى ما يشاء بأسباب جعلها موجبة لمسبباتها مقتضية لها . وقالت طائفة أخرى : تأثير المعاصي في محق العمر إنما هو بأن تقوته حقيقة الحياة وهي حياة القلب ، ولهذا جعل الله سبحانه الكافر ميتا غير حي كما قال تعالى (١) (أموات غير أحياء) فالحياة في الحقيقة حياة القلب وعمر الإنسان مدة حياته فليس عمره إلا أوقات حياته بالله فتلك ساعات عمره ، والتقوى والطاعة تزيد في هذه الاوقات التي هي حقيقة عمره ولا عمر له سواها

وبالجملة إذا أعرض عن الله واشتغل بالمعاصي ضاعت عليه أيام حياته الحقيقية التي يمدغب إضاءتها يوم يقول (٢) (يأيتني قدمت لحياتي) فلا يخلو إما أن يكون له مع ذلك تطلع الى مصالحه الدنيوية والأخروية أولا. فإن لم يكن له تطلع الى ذلك فقد ضاع عليه عمره كله وذهبت حياته باطلا وإن كان له تطلع الى ذلك طالت عليه الطريق بسبب العوائق وتعسرت عليه أسباب الخير بحسب اشتغاله بأضدادها وذلك نقصان حقيقي

(١) في سورة النحل (٢) في سورة الفجر

من عمره . وسر المسألة أن عمر الانسان مدة حياته ولا حياة له إلا بإقباله  
على ربه والتنعم بحبه وذكره وإيثار مرضاته

## فصل

ومنها أن المعاصي تزرع أمثالها ويولد بعضها بعضاً حتى يعز على  
العبد مفارقتها والخروج منها كما قال بعض السلف : إن من عقوبة السيئة  
السيئة بعدها وإن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، فالعبد إذا عمل حسنة  
قالت أخرى الى جنبها : اعماني أيضاً ، فإذا عملها قالت الثانية كذلك  
وهلم جرا ، فيتضاعف الربح وتتزايد الحسنات وكذلك كانت  
السيئات أيضاً حتى تصير الطاعات والمعاصي هيئات راسخة  
وصفات لازمة وملكات ثابتة فلو عطل المحسن الطاعة  
لضاق عليه نفسه وضاق عليه الأرض بما رحبت ، وأحس من نفسه  
بأنه كالخوت إذا فارق الماء حتى يعاودها ، فتسكن نفسه وتقر عينه .  
ولو عطل المجرم المعصية وأقبل على الطاعة لضاق عليه وضاق صدره  
وأعيت عليه مذاهبه حتى يعاودها ، حتى إن كثيراً من الفساق ليوافق  
المعصية من غير لذة يجدها ولا داعية اليها إلا لما يجد من الألم بمفارقتها كما  
صرح بذلك شيخ القوم الحسن بن هاني (١) حيث يقول :

وكأس شربت على لذة \* وأخرى تداويت منها بها

(١) هو أبو نواس الشاعر المشهور



وقال الآخر

وكانت دوائى وهى دائى بعينه \* كما يتداوى شارب الخمر بالخمر  
ولا يزال العبد يعانى الطاعة ويألفها ويحبها ويؤثرها حتى يرسل  
الله سبحانه وتعالى برحمته عليه الملائكة تؤزّه اليها أزا (١) وتحرضه عليها  
وترعجه عن فراشه ومجلسه اليها ، ولا يزال يألف المعاصى ويحبها ويؤثرها  
حتى يرسل الله اليه الشياطين فتؤزّه اليها أزا. فالاول قوى جند الطاعة  
بالمدد فكانوا من أعوانه وهـ. هذا قوى جند المعصية بالمدد فكانوا أعوانا  
عليه

## فصل

ومنها - وهو من أخوفها على العبد - أنها تضعف القلب عن إرادته  
فتقوى إرادة المعصية وتضعف إرادة التوبة شيئا فشيئا الى ان تنسلخ  
من قلبه إرادة التوبة بالكآبة فلو مات نصفه لما تاب الى الله ، فيأتي  
بالاستغفار وتوبة الكذابين باللسان لشيء كثير وقلبه معقود بالمعصية  
مصر عليها عازم على مواقعتها متى أمكنته . وهذا من أعظم الامراض  
وأقربها الى الهلاك

## فصل

ومنها أنه ينسأخ من القلب استقباحها فتصير له عادة ، فلا يستقبح

(١) ازّه على الامر حمله عليه وحركه وازعجه

من نفسه رؤية الناس له ولا كلامهم فيه . وهذا عند أرباب الفسوق هو غاية التفكه وتمام اللذة ، حتى يفتخر أحدهم بالمعصية ويحدث بها من لم يعلم أنه عملها فيقول : يا فلان عملت كذا وكذا . وهذا الضرب من الناس لا يعافون وتسد عليهم طريق التوبة وتغلق عنهم أبوابها في الغالب كما قال النبي ﷺ « كل أمتي معافي إلا المجاهرون وإن من الاجهار أن يستر الله على العبد ثم يصبح يفضح نفسه ويقول يا فلان عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا وكذا فبهتك نفسه وقد بات يستره ربه »

(ومنها أن كل معصية من المعاصي فهي ميراث عن أمة من الأمم التي أهلكها الله عز وجل . فاللوطية ميراث عن قوم لوط . وأخذ الحق بالزائد ودفعه بالناقص ميراث عن قوم شعيب . والعلو في الأرض والفساد ميراث عن فرعون وقوم فرعون . والتكبر والتجبر ميراث عن قوم هود . فالعاصي لا بس ثياب بعض هذه الأمم وهم أعداء الله . وقد روى عبد الله بن أحمد في كتاب الزهد لآبيه عن مازك بن دينار قال . أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل أن قل لقومك : لا تدخلوا مداخل أعدائي ، ولا تلبسوا ملابس أعدائي ، ولا تركبوا مراكب أعدائي ولا تطعموا مطاعم أعدائي فتكونوا أعدائي كما هم أعدائي . وفي مسند أحمد من حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ قال « بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له . وجعل رزقي تحت ظل رمحي . وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري . ومن تشبه بقوم فهو منهم »

## فصل

ومنها أن المعصية سبب لهوان العبد على ربه وسقوطه من عينه قال الحسن البصري : هانوا عليه فمعصوه ، ولو عزوا عليه لمعصمهم . وإذا هان العبد على الله لم يسكرمه أحد كما قال الله تعالى (١) ( ومن يهن الله فما له من مكرم ) وإن عظمهم الناس في الظاهر لحاجتهم اليهم أو خوفهم من شرهم فهم في قلوبهم أحقر شيء وأهونه . ومنها أن العبد لا يزال يرتكب الذنوب حتى يهون عليه ويصغر في قلبه وذلك علامة الهلاك . فإن الذنب كلما صغر في عين العبد عظم عند الله . وقد ذكر البخاري في صحيحه عن ابن مسعود قال « إن المؤمن يرى ذنوبه كأنها في أصل جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه فقال به هكذا فطار »

## فصل

ومنها أن غيره من الناس والدواب يعود عليه شؤم ذنبه فيحترق هو وغيره بشؤم الذنوب والظلم . قال أبو هريرة : إن الجباري (٢) لتموت في وكرها من ظلم الظالم . وقال مجاهد . إن البهائم تلعن عصاة بني آدم إذا اشتدت السنة (٣) وأمسك المطر . وتقول هذا بشؤم معصية ابن آدم . وقال عكرمة : دواب الأرض وهواها حتى الخنافس والعقارب يقولون

(١) في سورة الحج (٢) طائر معروف (٣) أي القحط والجذب

منعنا القطر بذنوب بني آدم . فلا يكفيه عقاب ذنبه حتى ييؤء بلعنة من  
لا ذنب له

## فصل

ومنها أن المعصية تورث الذل ولا بد فان العز كل العز في طاعة الله  
تعالى قال تعالى (١) (من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً) أي فليطلبها بطاعة  
الله فإنه لا يحدها الا في طاعته . وكان من دعاء بعض السلف: اللهم أعزني  
بطاعتك ولا تذلي بمعصيتك . قال الحسن البصري . انهم ان طقطقت  
بهم البغال وهماجت بهم البراذين (٢) فان ذل المعصية لا يفارق قلوبهم .  
أي الله الا أن يذل من عصاه . وقال عبد الله بن مبارك :

رأيت الذنوب تميمت القلوب ■ ب وقد يورث الذل إدمانها  
وترك الذنوب حياة القلوب ■ ب وخير لنفسك عصيانها  
وهل أفسد الدين الا الملو ■ ك وأحبار سوء ورهبانها

## فصل

ومنها أن المعاصي تفسد العاقل فان للعقل نوراً والمعصية تطفى نور  
العقل ولا بد ، واذا طفى نوره ضعف ونقص ، وقال بعض السلف . ما عصى  
الله أحد حتى يغيب عقله ، وهذا ظاهر فانه لو حضره عقله لحجزه عن

(١) في سورة فاطر (٢) الطقطقة حكاية صوت وقع حوافر البغال يريد  
اختالوا وعلوا في عيون الناس بركوبها والهماجة السير السريع في حسن وتيسر

المعصية وهو في قبضة الرب تعالى أو تحت قهره وهو مطلع عليه وفي داره على بساطه ، وملائكته شهود عليه ناظرون إليه ؟ وواعظ القرآن ينهاه ، وواعظ الايمان ينهاه ، وواعظ الموت ينهاه ، وواعظ النار ينهاه والذي يفوته بالمعصية من خير الدنيا والآخرة أضعاف أضعاف ما يحصل له من السرور واللذة بها . فهل يقدم على الاستهانة بذلك كله والاستخفاف به ذو عقل سليم ؟؟

## فصل

ومنها أن الذنوب إذا تكاثرت طبع على قلب صاحبها فكان من الغافلين كما قال بعض السلف في قوله تعالى (١) ( كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) قال : هو الذنب بعد الذنب وقال الحسن : هو الذنب على الذنب حتى يعمى القلب . وقال غيره : لما كثرت ذنوبهم ومعاصيهم أحاطت بقلوبهم . وأصل هذا أن القلب يصدأ من المعصية فاذا زادت غلب الصدأ حتى يصير رانا . ثم يغلب حتى يصير طبعاً وقفلاً وختما فيصير القلب في غشاوة وغلاف . فاذا حصل له ذلك بعد الهدى والبصيرة انتكس فصار أعلاه أسفله . فينثذ يتولاه عدوه ويسوقه حيث أراد

---

(١) في سورة المطففين



## فصل

ومنها أن الذنوب تدخل العبد تحت لعنة رسول الله ﷺ فإنه لعن علي معاصي وغيرها اكبر منها فهي اولى بدخول فاعليها تحت اللعنة فلعن الواشمة والمستوشمة والواصلة والموصولة والنامصة والمتنمصة والواشرة والمستوشرة، (١) ولعن آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهده، ولعن المحلل والمحلل له (٢) ولعن السارق، ولعن شارب الخمر وساقها وعاصرها ومعتصرها وبائعها ومشتريها وآكل ثمنها وحاملها والمحمولة اليه، ولعن من غير منار الارض (٣) وهي اعلامها وحدودها. ولعن من لعن والديه، ولعن من اتخذ شيئاً في الروح غرضاً يرميه بسهم (٤)، ولعن الخنثيين من الرجال والمترجلات من النساء، ولعن من ذبح لغير الله (٥)، ولعن من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً، ولعن المصورين، ولعن من عمل عمل قوم

(١) الواصلة التي تصل الشعر والموصلة المعمول بها ذلك. والنامصة التي تحسن وجه المرأة بنتف شعرها ويدخل تحته فعل النساء اليوم من الصبغات والالوان على وجوههن والواشرة التي تحدد اسنانها وتدق اطرافها والمستوشرة المعمول بها ذلك وانما تفعل المرأة الكبيرة ذلك تشبها بالفتيات ٢ هو ما يفعله مجرمو المنتسبين الى العلم بقيامهم بعقد صوري لتحليل المطلقة وهو عقد نكاح فاسد ٣ المنار جمع منارة وهي العلامة تجعل بين حدين وتفصل بين مالكين وذلك كما يفعله بعض الناس من مسابقتهم في رمي الحمام ٤ كمن يذبح لولي او ميت وهي عادة الجاهلية يفعلها كثير من المسلمين ويسمونهم قربات وما هي الا قربات الى الشياطين وما يذبحه اهل مصر وغيرهم لما يسمونه بالزار

لوط ، ولعن من سب أباه وأمه ، ولعن من كره (١) أعمر عن الطريق ،  
ولعن من أتى بهيمة. ولعن من وسم دابة في وجهها (٢) ولعن من ضار  
بمسلم أو مكربه . ولعن زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج (٣)  
ولعن من أفسد امرأة على زوجها أو مملوكا على سيده . ولعن من  
أتى امرأة في دبرها . وأخبر أن من باتت مهاجرة لفراس زوجها لعنتها  
الملائكة حتى تصبح . ولعن من انتسب الي غير أبيه . وأخبر أن من  
أشار إلى أخيه بحديدة فإن الملائكة تلعنه . ولعن من سب الصحابة .  
وقد لعن الله من أفسد في الأرض وقطع رحمه وأذى الله وآذى رسوله  
ولعن من كتم ما أنزل الله سبحانه من بينات والهدي . ولعن  
الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات بالفاحشة . ولعن من جعل  
سبيل الكافر اهدى من سبيل المسلم . ولعن رسول الله ﷺ الرجل يلبس  
لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل . ولعن الراشي والمرتشي والرائش  
وهو الواسطة في الرشوة . ولعن على أشياء أخر غير هذه . فلو لم يكن  
في فعل ذلك الا رضاء فاعله بان يكون ممن يلعنه الله ورسوله وملائكته  
لكان في ذلك ما يدعو الي تركه

(١) كذا بالاصل ولعلها من اضل ٢ من السمة وهي العلامة  
اي يكوها بالنار لتعرف

(٣) كمثل ما هو جار في قبور الصالحين كالقبر الذي ينسبونه كذبا الي  
الحسين والي السيدة زينب رضي الله عنهما بمصر وكذا في غيرها فان اعتقاد  
الناس في الصلاة والدعاء في هذه المساجد وعند هذه القبور هو بعينه ما كان  
يفعله اهل الجاهلية من اليهود والنصارى والمشركن والسرج جمع سراج

## فصل

ومنها حرمان دعوة رسول الله ﷺ ودعوة الملائكة فإن الله سبحانه أمر نبيه أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات وقال تعالى (١) (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا . ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم . ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم . وقهم السيآت ) فهذا دعاء الملائكة للمؤمنين التابعين المتبعين لكتابه وسنة رسوله الذين لا سبيل لهم غيرهما . فلا يطمع غير هؤلاء باجابة هذه الدعوة إذا لم يتصف بصفات المدعو له بها

## فصل

ومن عقوبات المعاصي مارواه البخاري في صحيحه من حديث سمرة بن جندب قال : كان النبي ﷺ مما يكثر أن يقول لأصحابه « هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا ؟ » فيقص عليه ما شاء الله أن يقص وأنه قال لنا ذات غداة « انه أتاني الليلة آتيا وانهما انبعثا لي وأنهما قالوا لي انطلق وإني انطلقت معهما وإنا أتينا على رجل مضطجع وإذا آخر قائم عليه بصخرة وإذا هو يهوى بالصخرة لرأسه فيثلغ رأسه (٢)

(١) في سورة غافر (٢) الثلغ الشدخ وقيل هو ضربك الشيء الرطب باليابس حتى يفسد

فيتدهده (١) الحجر ها هنا وها هنا فيتبع الحجر فيأخذه فلا يرجع اليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل في المرة الاولى قال قلت لهم سبحان الله ما هذان؟ قالوا لي انطلق انطلق. فانطلقنا فأتينا على رجل مستلق لقفاه واذا آخر قائم عليه بكاوب من حديد واذا هو يأتي أحد شقي وجهه فيشرشر شدقه (٢) الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى الى قفاه ثم يتحول الى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الاول، فما يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل في المرة الاولى. قال قلت سبحان الله! ما هذان؟ فقالوا لي: انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على مثل التنور، واذا فيه لفظ وأصوات قال: فاطلعنا فيه فاذا فيه رجال ونساء عراة واذا هم يأتيهم لهب من أسفل منهم فاذا أتاهم ذلك اللهب ضوضوا (٣) فقال قلت من هؤلاء؟ قال فقالوا لي: انطلق انطلق. قال: فانطلقنا فأتينا على نهر أحمر مثل الدم فاذا في النهر رجل سابح يسبح واذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة واذا ذلك السابح يسبح ما يسبح ثم يأتي ذلك الذي جمع عنده الحجارة فيفغر له فاه؛ فيلقمه حجراً فينطلق فيسبح ثم يرجع اليه كما يرجع اليه فيفغر له فاه فيلقمه حجراً قال قلت لهما ما هذان؟ قالوا لي انطلق انطلق. فانطلقنا فأتينا على رجل كرية المرأة (٤) كأكره ما أنت راء رجلاً واذا هو عنده نار يحشها (٥) ويسعى حولها

(١) يتدهده اي يتدحرج (٢) اي ينشققه ويقطعه (٣) اي ضجوا واستغاثوا (٤) اي ينتمحه كثيراً (٥) كرية المرأة اي قبيح المنظر (٦) اي يوقدها ويلهبها

قال قلت لهما : ماهذا ؟ قال قال لى : إنطلق إنطلق . فانطلقنا على روضة معتمة (١) فيها من كل نور الربيع (٢) وإذا بين ظهراني الروضة رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولاً في السماء ، وإذا حول الرجل من أكثر ولدان رأيتهم قط قال قلت : ماهذا ؟ وما هؤلاء ؟ قال قال لى : إنطلق إنطلق . فانطلقنا فاتينا الى دوحة عظيمة (٣) لم أر دوحة قط أعظم منها ولا أحسن . قال قال لى : أرق فيها ، فارتقينا فيها الى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة قال : فأتينا باب المدينة فاستفتحنا ففتح لنا فدخلناها فتلقانا رجال شطر من خلقهم كاحسن ما أنت راء وشطر منهم كاقبح ما أنت راء قال قال لى : اذهبوا فقعوا في ذلك النهر . قال وإذا نهر معترض يجري كأن ماءه المحض (٤) في البياض فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها وقد ذهب ذلك السوء عنهم . قال قال لى : هذه جنة عدن . وهناك منزلك قال فسما بصري صعداً فإذا قصر مثل الربابة البيضاء (٥) قال قال لى : هذا منزلك قال قلت لهما بارك الله فيكما فذراني فأدخله . قال : أما الآن فلا . وأنت داخله قال قلت لهما : فاني رأيت منذ الليلة عجباً . فما هذا الذي رأيت ؟ قال قال لى : أما أنا سنخبرك . أما الرجل الاول الذي أتيت عليه يثلع رأسه بالحجر فانه الرجل يأخذ القرآن فير فضه وينام عن الصلاة المكتوبة

(١) الروضة هي البقعة التي اخذت حظها وافيّاً من الماء فكان غرسها

اطيب من غيرها والمعتمة بتقديد الميم الثانية اي وافية النبات طويلته

(٢) نور الربيع بفتح النون زهره (٣) الدوحة الشجرة العظيمة

(٤) المحض الخالص من كل شئ والمراد به هنا اللبن (٥) الربابة التي



وأما الرجل الذي أتيت عليه يشر شر شدة الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه فانه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق وأما الرجال والنساء العراة الذين هم في مثل بناء التنور فانهم الزناة والزواني وأما الرجل الذي أتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجارة فانه آكل الرباء وأما الرجل الكريه المنظر الذي عند النار يحشها ويسعي حولها فانه مالك خازن جهنم . وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فانه ابراهيم وأما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة وفي رواية البرقاني ولد على الفطرة « فقال بعض المسلمين يا رسول الله وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله ﷺ « وأولاد المشركين . وأما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح فانهم قوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم »

### فصل

ومن آثار الذنوب والمعاصي أنها تحدث في الأرض أنواعا من الفساد في المياه والهوى والزرع والثمار والمساكن قال تعالى (١) (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) قال مجاهد : اذا ولى الظالم سعي بالظلم والفساد فيجبس بذلك القطر فيهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد . ثم قرأ ( ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون ) ثم قال : أما والله ما هو بحرمكم هذا ولكن كل قرية علي

ماء جار فهو بحر . وقال عكرمة : ظهر الفساد في البر والبحر أما إني لا أقول لكم بحر كم هذا ولكن كل قرية علي ماء . وقال قتادة : أما البر فاهل العمود وأما البحر فاهل القرى والريف (١) وقلت : وقد سمي الله تعالى الماء العذب بحراً فقال (٢) (وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) وليس في العالم بحر حلوا واقفاً وإنما هي الانهار الجارية والبحر المالح هو الساكن فتسمي القرى التي على المياه الجارية باسم تلك المياه وقال ابن زيد (٣) (ظهر الفساد في البر والبحر) قال : الذنوب قلت : أراد أن الذنب سبب الفساد الذي ظهر وإن أراد أن الفساد الذي ظهر هو الذنوب نفسها فيكون قوله ليذيقهم بعض الذي عملوا لام العاقبة والتعليل . وعلى الاول فالمراد بالفساد النقص والشر والآلام التي يحدثها الله في الارض بمعاصي العباد فكما أحدثوا ذنباً أحدث الله لهم كما قال بعض السلف كلما أحدثتم ذنباً أحدث الله لكم من سلطانه عقوبة والظاهر والله اعلم ان الفساد المراد به الذنوب وموجباتها ويدل عليه قوله تعالى (ليذيقهم بعض الذي عملوا) فهذا حالنا وإنما اذقنا الشيء اليسير من أعمالنا فلو اذقنا كل أعمالنا لما ترك على ظهرها من دابة . ومن تأثير معاصي الله في الارض ما يحل بها من الخسف والزلازل ويمحق بركتها . وقدم رسول الله ﷺ على ديار ثمود فمنعهم من دخول ديارهم إلا وهم باكون ومن شرب مياههم ومن

(١) اي اهل الخيام التي يرفعونها علي العمود (٢) في سورة فاطر

(٣) في سورة الروم

الاستسقاء من آبارهم حتى أمر أن لا يعلف العجين الذي عجن بمياههم لنوضح الابل (١) لتأثير شؤم المعصية في الماء وكذلك شؤم تأثير الذنوب في نقص الثمار وما تري به من الآفات. وقد ذكر الامام أحمد في مسنده في ضمن حديث قال « وجدت في خزائن بعض بني أمية حنطة، الحبة بقدر نواة التمرة وهي في صرة مكتوب عليها : كان هذا ينبت في زمن العدل » وكثير من هذه الآفات أحدثها الله سبحانه وتعالى بما أحدث العباد من الذنوب . وأخبرني جماعة من شيوخ الصحراء انهم كانوا يهدون الثمار أكبر مما هي الآن . وكثير من هذه الآفات التي تصيبها لم يكونوا يعرفونها وإنما حدثت من قرب . وأما تأثير الذنوب في الصور والخلق فقد روى الترمذي في جامعه عن النبي ﷺ انه قال « خالق الله آدم وطوله في السماء ستون ذراعاً ولم يزل الخلق ينقص حتى الآن فاذا أراد الله أن يطهر الارض من الظلمة والخنوة والفجرة (٢) يخرج عبداً من عباده من أهل بيت نبيه ﷺ فيملأ الارض قسطاً (٣) كما ملئت جوراً ويقتل المسيح اليهود والنصارى ، ويقيم الدين الذي بعث الله به رسوله ، وتخرج الأرض بركاتهما وتعود كما كانت حتى ان العصابة من الناس لياكلون الرمانة ويستظلون بقحفها ، ويكون العنقود من العنب وقر بعير (٤) ولبن اللقحة الواحدة يكفي الفئام من الناس (٥) » وهذا

(١) النواضح هي الابل التي يستقى عليها (٢) جمع ظالم وخائن وفاجر

(٣) القسط العدل (٤) اي حمل بعير (٥) الجماعة الكثير

لان الارض لما طهرت من المعاصي ظهرت فيها آثار البركة من الله تعالى التي محقتها الذنوب والكفر . ولا ريب أن العقوبات التي أنزلها الله في الارض بقية آثارها سارية في الأرض تطلب ما يشا كلها من الذنوب التي هي آثار تلك الجرائم التي عذبت بها الامم ، فهذه الآثار في الارض من آثار العتوبات كما أن هذه المعاصي من آثار الجرائم . فتناسبت كلمة الله وحكمه الكوني أولاً وآخراً ، وكان العظيم من العقوبة للعظيم من الجناية . والأخف للأخف ، وهكذا يحكم سبحانه بين خلقه في دار البرزخ ودار الجزاء . وتأمل مقارنة الشيطان ومحله وداره فانه لما قارن العبد واستولى عليه نزع البركة من عمره وعمله وقوله ورزقه ، ولما أثرت طاعته في الارض ما أثرت نزع البركة من كل محل ظهرت فيه طاعته وكذلك مسكنه لما كان الجحيم لم يكن هناك شيء من الروح والرحمة والبركة

## فصل

ومن عقوباتها انها تطفىء من القلب نار الغيرة التي هي حياته وصلاحه كالحرارة الغريزية لحياة جميع البدن فان الغيرة حرارته وناره التي تخرج ما فيه من الخبث والصفات المذمومة كما يخرج الكير خبث الذهب والفضة والحديد . وأشرف الناس وأعلام قدرأ وهمة أشدهم غيرة على نفسه وخاصته وعموم الناس . ولهذا كان النبي ﷺ أغير الخلق على الامة والله سبحانه أشد غيرة منه كما ثبت في الصحيح عنه ﷺ أنه قال « أتعجبون

من غيرة سعد؟ (١) لا أنا أغير منه . والله أغير مني » وفي الصحيح أيضاً عنه أنه قال ﷺ في خطبة الكسوف « يا أمة محمد ما أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني أمته » وفي الصحيح أيضاً عنه أنه قال « لا أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن . ولا أحد أحب إليه العذر من الله ، من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين . ولا أحد أحب إليه المدح من الله ، من أجل ذلك أثني على نفسه » فجمع في هذا الحديث بين الغيرة التي أصلها كراهة القبائح وبغضها وبين محبة العذر الذي يوجب كمال العدل والرحمة والاحسان ، والله سبحانه مع شدة غيrote يحب أن يعتذر إليه عبده ويقبل عذر من اعتذر إليه ، وأنه لا يؤاخذ عبده بارتكاب ما يغار من ارتكابه حتى يعتذر إليه ، ولا أجل ذلك أرسل رسوله وأنزل كتبه إغذاراً وإنذاراً . وهذا غاية المجد والاحسان ونهاية الكمال . فان كثيراً ممن تشتد غيrote من المخلوقين تحمله شدة الغيرة على سرعة الإيقاع والعقوبة من غير إغذار منه ومن غير قبول العذر ممن اعتذر إليه ، بل قد يكون له في نفس الامر عذر ولا تدعه شدة الغيرة أن يقبل عذره . وكثير ممن يقبل المعاذير يحمله على قبولها قلة الغيرة حتى يتوسع في طرق المعاذير ، ويرى عذراً ما ليس بعذر ، حتى يعتذر كثير منهم بغير عذر ، وكل منهما غير ممدوح على الإطلاق . وقد صح عن النبي

(١) هو سعد بن عبادة قال له ناس يا أبا ثابت قد نزلت الحدود ، لو أنك وجدت مع امرأتك رجلاً كيف كنت صانعاً؟ قال كنت ضاربهما بالسيف حتى يسكتا ، فإنا أذهب فاجع أربعة شهداء؟ فإني ذلك قد قضيت حاجته



ﷺ أنه قال « ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما يبغضها الله . فالتى يبغضها الله الغيرة من غير ريبة » وذكر الحديث . وإنما الممدوح اقتران الغيرة بالعدر فيغار في محل الغيرة ويعذر في موضع العذر ، ومن كان هكذا فهو الممدوح حقاً . ولما جمع سبحانه صفات الكمال كلها كان أحق بالمدح من كل أحد ولا يبلغ أحد ان يمدحه كما ينبغي له بل هو كما مدح نفسه وأثنى على نفسه فالغيور قد وافق ربه سبحانه في صفة من صفاته ومن وافق الله في صفة من صفاته قاده تلك الصفة اليه بزمامها وأدخلته على ربه وأدنته منه وقربته من رحمته وصيرته محبوباً له ، فانه سبحانه رحيم يحب الرحماء كريم يحب الكرماء عليم يحب العلماء قوي يحب المؤمن القوي وهو أحب اليه من المؤمن الضعيف حي يحب أهل الحياء جميل يحب أهل الجمال وتر يحب أهل الوتر . ولو لم يكن في الذنوب والمعاصي الا أنها توجب لصاحبها ضد هذه الصفات وتمنعه من الاتصاف بها لكفى بها عقوبة فان الخطرة (١) تنقلب لها وسوسة والوسوسة تصير إرادة ، والارادة تقوى فتصير عزيمة ، ثم تصير فعلاً ، ثم تصير صفة لازمة وهيئة ثابتة راسخة . وحينئذ يتعذر الخروج منها كما يتعذر عليه الخروج من صفاته القائمة به . والمقصود انه كلما اشتدت ملابسته للذنوب أخرجت من قلبه الغيرة على نفسه وأهله وعموم الناس . وقد تضعف في القلب جداً حتى لا يستقبح بعد ذلك القبيح لا من نفسه ولا من غيره ، واذا وصل الى هذا الحد فقد دخل في باب الهلاك .

(١) الخطرة ما يحظر على القلب أي يمر به سريعاً

وكثير من هؤلاء لا يقتصر على عدم الاستقباح بل يحسن الفواحش والظلم لغيره ويزينه له ويدعوه اليه ويحثه عليه ويسعى له في تحصيله. ولهذا كان الديوث (١) أخبث خلق الله والجنة عليه حرام، وكذلك محلل الظلم والبغى لغيره ومزينه لغيره. فانظر ما الذي حملت عليه قلة الغيرة. وهذا يدل على ان أصل الدين الغيرة. ومن لا غيرة له لا دين له، فالغيرة تحمي القلب فتحمي له الجوارح فتدفع السوء والفواحش. وعدم الغيرة يئيت القلب فتموت الجوارح فلا يبقى عندها دفع ألبتة. ومثل الغيرة في القلب مثل القوة التي تدفع المرض وتقاومه فاذا ذهبت القوة وجد الداء المحل قابلا ولم يجد دافعا فتمكن فكان الهلاك. ومثلها مثل صياصي (٢) الجاموس التي تدفع بهاعن نفسها وعن ولدها فاذا تكسرت طمع فيها عدوها

## فصل

ومن عقوباتها ذهاب الحياء الذي هو مادة الحياة للقلب وهو أصل كل خير وذهابه ذهاب كل خير بأجمعه. وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال « الحياء خير كله » وقال « ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى اذا لم تستح فاصنع ما شئت » وفيه تفسيران : أحدهما انه على التهديد والوعيد ، والمعنى من لم يستح فانه يصنع ما يشاء من القبائح ، اذ الحامل على تركها الحياء فاذا لم يكن هناك حياء يزعه (٣) عن القبائح فانه يواقعها

(١) الذي يعلم بان امرأته زانية ولا يغار عليها (٢) قرونها (٣) وزعه

وهذا تفسير أبي عبيدة . والثاني ان الفعل اذا لم تستح فيه من الله فافعله وانما الذي ينبغي تركه ما يستحي فيه من الله ، وهذا تفسير الامام أحمد في رواية ابن هاني . فعلى الاول يكون تهديداً كقوله (١) (اعملوا ما شئتم) وعلى الثاني يكون إذنا وإباحة . فان قيل : فهل من سبيل الى حمله على المعنيين ؟ قلت : لا . ولا على قول من يحمل المشترك على جميع معانيه لما بين الاباحة والتهديد من المناقاة . ولكن اعتبار أحد المعنيين يوجب اعتبار الآخر . والمقصود ان الذنوب تضعف الحياء من العبد حتى ربما انسلك منه بالكلية . حتى ربما انه لا يتأثر بعلم الناس بسوء حاله ولا باطلاعهم عليه بل كثير منهم يخبر عن حاله وقبح ما يفعله ، والحامل على ذلك انسلاخه من الحياء . واذا وصل العبد الى هذه الحالة لم يبق في صلاحه مطمع . واذا رأى ابليس طلعة وجهه حياه وقال فديت من لا يفلاح (٢) والحياء مشتق من الحياة . والغيث يسمى حياً بالقصر لان به حياة الارض والنبات والدواب . وكذلك سميت بالحياة حياة الدنيا والآخرة فمن لا حياء فيه فهو ميت في الدنيا شقي في الآخرة . وبين الذنوب وبين قلة الحياء وعدم الفيرة تلازم من الطرفين وكل منهما يستدعي الآخر ويطلبه حثيثا ، ومن استحي من الله عند معصيته استحي الله من عقوبته يوم يلقاه ، ومن لم يستحي من الله تعالى من معصيته لم يستحي الله من عقوبته

(١) في سورة حم السجدة (٢) كذا بالاصل ولعل معناه ان الشيطان يقدم نفسه فداء لا تباهه الذين لا يفلاحون فديت كرميت بقدرها الشيطان ربما يصاحبه

## فصل

ومن عقوباتها أنها تضعف في القلب تعظيم الرب جل جلاله وتضعف وقاره في قلب العبد ولا بد ، شاء أم أبى . ولو تمكن وقار الله وعظمته في قلب العبد لما تجرأ على معاصيه . وربما اغتر المغتر وقال . إنما يحملني على المعاصي حسن الرجاء وطمعي في عفوه لاضعف عظمته في قلبي . وهذا من مغالطة النفس فإن عظمة الله تعالى وجلاله في قلب العبد وتعظيم حرمانه يحول بينه وبين الذنوب ، والمتجربون على معاصيه ما قدره حق قدره . وكيف يقدره حق قدره أو يعظمه أو يكبره أو يرجو وقاره ويحله من يهون عليه أمره ونهيه ؟ هذا من أحل المحال وأبين الباطل . وكفى بالعاصي عقوبة أن يضمحل من قلبه تعظيم الله جل جلاله وتعظيم حرمانه ويهون عليه حقه . ومن بعض عقوبة هذا أن يرفع الله عز وجل مهابته من قلوب الخلق ويهون عليهم ويستخفون به كما هان عليه أمره واستخف به ، فعلى قدر محبة العبد لله يحبه الناس ، وعلى قدر خوفه من الله يخافه الناس ، وعلى قدر تعظيمه لله وحرمانه يعظم الناس حرمانه . وكيف ينتهك عبد حرمان الله ويطمع أن لا ينتهك الناس حرمانه ؟ أم كيف يهون عليه حق الله ولا يهونه الله على الناس . أم كيف يستخف بمعاصي الله ولا يستخف به الخلق ؟ وقد أشار سبحانه إلى هذا في كتابه عند ذكر عقوبات الذنوب وأنه أركس أربابها بما كسبوا (١) وغطى على قلوبهم وطبع

١ الركن رد الشيء مقلوبا والله أركسهم أي ردهم إلى كفرهم

عليها بذنوبهم وأنه نسيهم كما نسوه وأهانهم كما أهانوا دينه وضيعهم كما ضيعوا أمره ولهذا قال تعالى في آية سجود المخلوقات له (١) (ومن يهن الله فما له من مكرم) فانهم لما هان عليهم السجود له واستخفوا به ولم يفعلوه أهانهم فلم يكن لهم من مكرم بعد أن أهانهم . ومن ذا يكرم من أهانه الله ؟ أو يهن من أكرم ؟

## فصل

ومن عقوباتها أنها تستدعي نسيان الله لعبده وتركه وتخليته بينه وبين نفسه وشيطانه وهنالك الهلاك الذي لا يرجى معه نجاة قال الله تعالى (٢) (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون . ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) فامر بتقواه ونهى أن يتشبه عباده المؤمنون بمن نسيه بترك تقواه وأخبر أنه عاقب من ترك التقوى بأن أنساه نفسه أي أنساه مصالحها وما ينجيها من عذابه وما يوجب له الحياة الابدية وكمال لذتها وسرورها ونعيمها فأنساه الله ذلك كله جزاء لما نسيه من عظمته وخوفه والقيام بأمره ، فترى العاصي مهملًا لمصالح نفسه مضيعًا لها ، قد أغفل الله قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان أمره فرطًا (٣) قد انفرطت عليه مصالح دنياه وآخرته وقد فرط في

١ في سورة الحج ٢ في سورة الحشر ٣ فرطًا بضم الفاء والراء أي جاوز فيه الحد في الإهمال والتضييع



سعادته الابدية واستبدل بها أدنى مايكون من لذة . إنما هي سحابة صيف  
أو خيال طيف

أحلام نوم أو كظل زائل \* إن اللبيب بمثلها لا يخدع  
وأعظم العقوبات نسيان العبد لنفسه وإهماله لها وإضاعته حظها  
ونصيبها من الله ويبيع ذلك بالغبن والهوان وأبخس الثمن فضيع من لا غنى  
له عنه ولا عوض له منه واستبدل به من عنه كل الغنى أو منه كل العوض  
من كل شيء إذا ضيعته عوض \* وليس في الله أن ضيعت من عوض  
فالله سبحانه وتعالى يعوض عن كل شيء سواه ولا يعوض منه شيء ،  
ويغنى عن كل شيء ولا يغنى عنه شيء ، ويمنع من كل شيء ولا يمنع منه  
شيء ويحير من كل شيء ولا يحير منه شيء ، وكيف يستغنى العبد عن  
طاعة من هذا شأنه طرفه عين ؟ وكيف ينسى ذكره ويضيع أمره حتى  
ينسيه نفسه فيخسرها ويظلمها أعظم ظلم ؟ فما ظلم العبد ربه ولكن ظلم  
نفسه ، وما ظلمه ربه ولكن هو الذي ظلم نفسه

## فصل

ومن عقوباتها أنها تخرج العبد من دائرة الاحسان وتمنعه من ثواب  
المحسنين فان الاحسان إذا باشر القلب منعه عن المعاصي فان من عبد الله  
كأنه يراه لم يكن كذلك الا لاستيلاء ذكره ومحبتة وخوفه ورجائه  
على قلبه بحيث يصير كأنه يشاهده ، وذلك سيحول بينه وبين إرادة

المعاصي فضلاً عن موافقتها . فاذا خرج من دائرة الاحسان فاته صحبة رفقته الخاصة وعيشهم الهنيء ونعيمهم التام، فان أراد الله به خيراً أقره في دائرة عموم المؤمنين فان عصاه بالمعاصي التي تخرجه من دائرة الايمان كما قال النبي ﷺ « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن. ولا ينهب نهبة ذات شرف (١) يرفع اليه الناس فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » فايأكم إياكم، والتوبة معروضة بعد

## فصل

ومن فاته رفقة المؤمنين وخرج عن دائرة الايمان فاته حسن دفاع الله عن المؤمنين فان الله يدافع عن الذين آمنوا، وفاته كل خير رتبه الله في كتابه علي الايمان، وهو نحو مائة خصلة كل خصلة منها خير من الدنيا وما فيها (فنها) الأجر العظيم (وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً) (٢) ومنها الدفع عنهم شرور الدنيا والآخرة (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) (٣) ومنها استغفار حملة العرش لهم (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) (٤) ومنها موالاة الله لهم « ولا يذل من والاه الله » قال الله تعالى (٥) (الله ولي الذين آمنوا) ومنها أمره ملائكته بتثبيتهم (اذ

(١) نهبة بضم النون اسم لما ينهب وذات شرف أي قيمة (٢) في سورة النساء (٣) في سورة الحج (٤) في سورة غافر (٥) في سورة البقرة

يوحي ربك الى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا (١) ومنها أن لهم الدرجات عند ربهم والمغفرة والرزق الكريم . ومنها العزة ( ولله العزة ورسوله وللمؤمنين ) (٢) ومنها معية الله لأهل الايمان ( وان الله مع المؤمنين ) (٣) ومنها الرفعة في الدنيا والآخرة (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ) (٤) ومنها أنه أعطاهم كفلين من رحمته (٥) وأعطاهم نوراً يمشون به ومغفرة ذنوبهم . ومنها الود الذي يجعله سبحانه لهم وهو انه يحبهم ويحبهم الى ملائكته وأنبيائه وعباده الصالحين . ومنها أمانهم من الخوف يوم يشتد الخوف ( فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) (٦) ومنها أنهم المنعم عليهم الذين أمرنا ان نسأله ان يهدينا الى صراطهم في كل يوم وليلة سبع عشرة مرة . ومنها ان القرآن انما هو هدى لهم وشفاء ( قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى اولئك ينادون من مكان بعيد ) (٧) والمقصود ان الايمان سبب جالب لكل خير . وكل خير في الدنيا والآخرة فسببه الايمان . فكيف يهون علي العبد ان يرتكب شيئاً يخرج من دائرة الايمان ويحول بينه وبينه ، ولكن لا يخرج من دائرة عموم المسلمين ، فان استمر علي الذنوب وأصر عليها خيف عليه ان يرين علي قلبه فيخرجه عن الاسلام بالكلية . ومن هنا اشتد خوف

(١) في سورة الانفال (٢) في سورة المنافقون (٣) في سورة الانفال (٤) في سورة قد سمع (٥) الكفيل الحظ والنصيب (٦) في سورة الانعام (٧) في سورة حم السجدة

الساف كما قال بعضهم : أنتم تخافون الذنوب وأنا أخاف الكفر

## فصل

ومن عقوبتها انها تضعف سير القلب الى الله والدار الآخرة أو تعوقه وتوقفه وتعطفه عن السير فلا تدعه يخطو الى الله خطوة، هذا إن لم ترده عن وجهته الى ورائه . فالذنوب يحجب الواصل ويقطع السائر وينكس الطالب ، والقلب انما يسير الى الله بقوته فاذا مرض بالذنوب ضعفت تلك القوة التي تسيره . فان زالت بالكلية انقطع عن الله إنقطاعاً يبعد تداركه فالله المستعان . فالذنوب اما يمت القلب أو يمرضه مرضاً مخوفاً أو يضعف قوته ولا بد حتى ينتهي ضعفه الى الاشياء الثمانية التي استعاذ منها النبي ﷺ وهي « الهم والحزن والعجز والكسل والجبين والبخل وضلع الدين (١) وغلبة الرجال » وكل اثنين منها قرينان فالهم والحزن قرينان ، فان المكروه ~~الوارد~~ على القلب إن كان من أمر مستقبل يتوقعه أحدث الهم ، وإن كان من أمر ماض قد وقع أحدث الحزن . والعجز والكسل قرينان فان تخلف العبد عن أسباب الخير والفلاح ان كان لعدم قدرته فهو العجز وان كان لعدم إرادته فهو الكسل . والجبين والبخل قرينان فان عدم النفع منه إن كان يبدنه فهو الجبين وإن كان بماله فهو البخل . وضلع الدين وقهر الرجال قرينان فان إستيلاء الغير

(١) أي ثقله والضلوع الاعوجاج أي يشقله حتى يعيل صاحبه عن الاستواء والاعتدال

إن كان بحق فهو من ضلع الدين وإن كان بباطل فهو من قهر الرجال .  
والمقصود أن الذنوب من أقوى الاسباب الجالبة لهذه الثمانية كما أنها من  
أقوى الاسباب الجالبة لجهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء (١) وشماتة  
الاعداء» ومن أقوى الاسباب الجالبة لزوال نعم الله تعالى وتقدم، وتحول  
عاقبته الى تقمته وتجاب جميع سخطه

## فصل

ومن عقوبات الذنوب انها تزيل النعم وتحل النقم فزال الت عن العبد  
نعمة الا بسبب ذنب ولا حلت به تقمة إلا بذنب كما قال علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه : ما نزل بلاء إلا بذنب ، ولا رفع بلاء إلا بتوبة .  
وقد قال تعالى (٢) (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو  
عن كثير) وقال تعالى (٣) (ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم  
حتى يغيروا ما بأنفسهم) فأخبر الله تعالى أنه لا يغير نعمته التي أنعم بها على  
أحد حتى يكون هو الذي يغير ما بنفسه فيغير طاعة الله بمعصيته وشكره  
بكفره وأسباب رضاه بأسباب سخطه ، فاذا غير غير عليه ، جزاء وفاقا  
وما ربك بظلام للعبيد . فان غير المعصية بالطاعة ، غير الله عليه العقوبة  
بالعافية والذل بالعرز قال تعالى (٤) (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا

(١) جهد البلاء الحالة الشاقة . ودرك الشقاء أي لحوقه . وسوء القضاء أي  
عدم القدرة على قضاء الدين (٢) في سورة الشورى (٣) في سورة  
الانفال (٤) في سورة الرعد



ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من درنة من  
وال (١) وفي بعض الآثار الإلهية عن الرب تبارك وتعالى أنه قال  
« وعزتي وجلالي لا يكون عبد من عبيدي على ما أحب ثم ينتقل عنه  
إلى ما أكره إلا انتقلت له مما يحب إلى ما يكره . ولا يكون عبد من  
عبيدي على ما أكره فينتقل عنه إلى ما أحب إلا انتقلت له مما يكره إلى  
ما يحب » وقد أحسن القائل :

إذا كنت في نعمة فارعها \* فان الذنوب تريل النعم  
وحطها (٢) بطاعة رب العباد \* فرب العباد سريع النقم  
وإياك والظلم مهما استطعت \* فظلم العباد شديد الوخم (٣)  
وسافر بقلبك بين الوري \* لتبصر آثار من قد ظلم  
فتلك مساكنهم بعدهم \* شهود عليهم ولا تتهم  
وما كان شيء عليهم أضر \* من الظلم وهو الذي قد قصم (٤)  
فكم تركوا من جنان ومن \* قصور وأخرى عليهم أطم (٥)  
صلوا بالجحيم وفاتوا النعيم \* وكان الذي نالهم كالحلم (٦)

(١) أي من ولي (٢) من الإحاطة والصون (٣) الوخم الثقيل  
والوبى والمراد هنا مئىء العاقبة (٤) قصم الشيء كسره (٥) الجنان  
جمع جنة وهى البستان الذي قد التفت أشجاره حتى اجنت الأرض أي سترتها  
فلم يقع عليها حر الشمس فكانت كلها ظلاً . والاطم بضم الهمزة والطاء بناء  
مرتفع والمراد القصور (٦) صلوا بالجحيم أي شغلوا فيها والحلم ما يراه المنام

## فصل

ومن عقوباتها ما يلقيه الله سبحانه من الرعب والخوف في قلب العاصي فلا تراه إلا خائفاً مردوباً فان الطاعة حصن الله الاعظم الذي من دخله كان من الآمنين من عقوبات الدنيا والآخرة، ومن خرج عنه أحاطت به المخاوف من كل جانب، فمن أطاع الله انقلبت المخاوف في حقه اماناً ومن عصاه انقلبت ما آمنه مخاوف. فلا تجذ العاصي إلا وقلبه كأنه بين جناحي طائر إن حركت الريح الباب قال جاء الطالب، وإن سمع وقع قدم خاف أن يكون نذيراً بالعطب، يحسب كل صيحة عليه \* وكل مكروه قاصداً اليه. فمن خاف الله آمنه من كل شيء ومن لم يخف الله أخافه من كل شيء

بدا قضى الله بين الخلق مذ خلقوا \* أن المخاوف والاجرام في قرن (١)  
ومن عقوباتها أنها توقع الوحشة العظيمة في القلب فيجد المذنب نفسه مستوحشاً قد وقعت الوحشة بينه وبين ربه وبينه وبين الخلق وبينه وبين نفسه وكلما كثرت الذنوب اشتدت الوحشة. وأمر العيش عيش المستوحشين الخائفين، وأطيب العيش عيش المستأنسين. فلو نظر العاقل ووازن بين لذة المعصية وما تولد فيه من الخوف والوحشة لعلم سوء حاله وعظيم غبنه اذ باع أنس الطاعة وأمنها وحلاوتها بوحشة المعصية وما توجبه من الخوف

إذا كنت قد أوحشتك الذنوب \* فدعها إذا شئت واستأنس  
 بسر المسألة أن الطاعة توجب القرب من الرب سبحانه وكلما  
 اشتد القرب قوي الأئس والمعصية توجب البعد من الرب وكلما زاد  
 البعد قويت الوحشة، ولهذا يجد العبد وحشة بينه وبين عدوه للبعد  
 الذي بينهما، وإن كان ملابساً له قريباً منه، ويجد أنساً قوياً بينه وبين من  
 يحب وإن كان بعيداً عنه. والوحشة سببها الحجاب وكلما غلظ الحجاب  
 زادت الوحشة. فالغفلة توجب الوحشة، وأشد منها وحشة المعصية، وأشد  
 منها وحشة الشرك والكفر، ولا تجد أحداً يلبس شيئاً من ذلك إلا  
 ويعاوه من الوحشة بحسب ما يلبسه منه فتعلو الوحشة وجهه وقلبه  
 فيستوحش ويستوحش منه

## فصل

ومن عقوباتها أنها تصرف القلب عن صحته واستقامته إلى مرضه  
 وانحرافه فلا يزال مريضاً معلولاً لا ينتفع بالاغذية التي بها حياته وصلاحه،  
 فإن تأثير الذنوب في القلوب كتأثير الأمراض في الأبدان. بل الذنوب  
 أمراض القلوب <sup>وادلواها</sup> ودائمها ولا دواء لها إلا تركها. وقد أجمع السائرون  
 إلى الله أن القلوب لا تعطى منها حتى تصل إلى مولاه، ولا تصل إلى  
 مولاه حتى تكون صحيحة سليمة، ولا تكون صحيحة سليمة حتى  
 ينقلب دأؤها فتصير نفس دوائها، ولا يصح لها ذلك إلا بمخالفة هواها،  
 وهوها مرضها، وشفائها مخالفتها. فإن استحك المرض قتل أو كاد، وكما

من نهى نفسه عن الهوى يكون في نعيم عظيم في الدنيا والآخرة ١٠١

ان من نهى نفسه عن الهوى كانت الجنة مأواه كذلك يكون قلبه في هذه الدار في جنة عاجلة لا يشبه نعيم أهلها نعيم البتة ، بل التفاوت الذي بين النعيمين كالتفاوت الذي بين نعيم الدنيا والآخرة ، وهذا أمر لا يصدق به الا من باشر قلبه هذا وهذا ، ولا تحسب ان قوله تعالى (١) ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم (مقصود على نعيم الآخرة وجحيمها فقط بل في دورهم الثلاثة كذلك: أعني دار الدنيا ودار البرزخ، ودار القرار فهؤلاء في نعيم وهؤلاء في جحيم ، وهل النعيم إلا نعيم القلب ؟ وهل العذاب الا عذاب القلب ؟ وأي عذاب أشد من الخوف والهم والحزن وضيق الصدر وإعراضه عن الله والدار الآخرة وتعلقه بغير الله وانقطاعه عن الله ؟ بكل واحد منه شعبة ، وكل شيء تعلق به وأحبه من دون الله فانه يسومه سوء العذاب ، فكل من أحب شيئاً غير الله عذب به ثلاث مرات : في هذه الدار ، فهو يعذب به قبل حصوله حتى يحصل ، فاذا حصل عذب به حال حصوله بالخوف من سلبه وفواته والتنغيص والتنكيد عليه وأنواع المعارضات ، فاذا سلبه اشتد عذابه عليه ، فهذه ثلاثة أنواع من العذاب في هذه الدار . وأما في البرزخ فعذاب يقارنه ألم الفراق الذي لا يرجي عوده ، وألم فوات ما فاته من النعيم العظيم باشتغاله بضده . وألم الحجاب عن الله . وألم الحسرة التي تقطع الالكاد . فالهم والنم والحسرة والحزن تعمل في نفوسهم نظير

(١) في سورة الانفطار

(الجواب الكافي - ١٤)

ما تعمل الهوام والديدان في أبدانهم . بل عملها في النفوس دائم مستمر حتى يردها الله الى أجسادها . فينشد ينتقل العذاب الى نوع هو أدهى وأمر . فأين هذا من نعيم من رقص قلبه طرباً وفرحاً وأنساً بربه ، واشتياقاً اليه وارتياحاً بحبه وطمانينة بذكره ؟ حتى يقول بعضهم في حال نزعه : واطرباه . ويقول الآخر : ان كان أهل الجنة في مثل هذا الحال انهم لفي عيش طيب . ويقول الآخر : مساكين أهل الدنيا خرجوا منها وما ذاقوا لذيق العيش فيها وما ذاقوا أطيب ما فيها . ويقول الآخر : لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف . ويقول الآخر : ان في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة . فيا من باع حظه الغالي بأبخس الثمن ، وغبن كل الغبن في هذا العقد وهو يرى أنه قد غبن ، اذا لم تكن لك خبرة بقيمة السلعة فاسأل المقومين . فيا عجبا من بضاعة معك الله مشتريها وثنمها جنة المأوى والسفير الذي جرى على يده عقد التبائع وضمن الثمن عن المشتري هو الرسول ﷺ وقد بعثها بغاية الهوان !!

إذا كان هذا فعل عبد بنفسه \* فمن ذاله من بعد ذلك يكرم  
(ومن يهن الله فإله من مكرم إن الله يفعل ما يشاء)

## فصل

ومن عقوباتها أنها تعمي بصر القلب وتطمس نوره وتسد طرق العلم وتحجب مواد الهداية . وقد قال مالك للشافعي رحمه الله تعالى ، لما



اجتمع به ورأى تلك المخايل « إني أرى الله تعالى قد ألقى على قلبك نوراً فلا تطفئه بظلمة المعصية » ولا يزال هذا النور يضعف ويضمحل وظلام المعصية يقوى حتى يصير القلب في مثل الليل البهيم . فكم من مهلك يسقط فيه وهو لا يبصر كأعمى خرج بالليل في طريق ذات مهالك ومعاطب فيأعز السلامة ويا كثرة العطب . ثم تقوى تلك الظلمات وتفيض من القلب إلى الجوارح فيغشى الوجه منها سواد بحسب قوتها وتريدها . فاذا كانت عند الموت ظهرت في البرزخ فامتلاً القبر ظلمة كما قال النبي ﷺ « إن هذه القبور ممتلئة على أهلها ظلمة وإن الله ينورها بصلاتي عليهم » فاذا كان يوم المعاد وحشر العباد وعلت الظلمة الوجوه علواً ظاهراً يراه كل أحد حتى يصير الوجه أسود مثل الحممة (١) فيألفها من عقوبة لا توازن لذات الدنيا بأجمعها من أولها إلى آخرها . فكيف يقسط العبد المنفص المنكد المتعب في زمن إنما هو ساعة من حلم . والله المستعان

## فصل

ومن عقوباتها أنها تصغر النفس وتقمعها وتدسها وتحقرها حتى تصير أصغر من كل شيء وأحققره كما أن الطاعة تنميها وتزكيها وتكبرها قال تعالى (٢) « قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها » والمعنى قد أفلح من كبرها وأعلاها بطاعة الله وأظهرها وقد خسر من أخفاها وحقرها

(١) الحممة الفجحة (٢) في سورة الشمس وضحاها

وصغرها بمعصية الله وأصل التدسية الاخفاء ومنه قوله تعالى (١) (يدسه في التراب) فالعاصي يدس نفسه في المعصية ويخفي مكانها ويتوارى من الخلق من سوء ما يأتي به . قد اتقمع عند نفسه واتقمع عند الله واتقمع عند الخلق . فالطاعة والبر يكبر النفس ويعزها ويعليها حتى تصير أشرف شيء وأكبره وأزكاه وأعلاه ، ومع ذلك فهي أدل شيء وأحقره وأصغره لله تعالى . وبهذا الذل حصل لها هذا العز والشرف والنمو . فما صغر النفس مثل معصية الله وما كبرها وشرفها ورفعها مثل طاعة الله

### فصل

ومن عقوباتها أن العاصي دائماً في أسر شيطانه وسجن شهواته وقيود هواه ، فهو أسير مسجون مقيد ، ولا أسير أسوء حالاً من أسير أسره أعدى عدوله ، ولا سجن أضيق من سجن الهوى ولا قيد أصعب من قيد الشهوة . فكيف يسير الى الله والدار الآخرة قلب مأسور مسجون مقيد ؟ وكيف يخطو خطوة واحدة ؟ وإذا تقيد القلب طرقته الآفات من كل جانب بحسب قيوده . ومثل القلب مثل الطائر كلما علا بعد عن الآفات وكلما نزل احتوشته الآفات (٢) وفي الحديث « الشيطان ذئب الانسان » وكما ان الشاة التي لا حافظ لها وهي بين الذئاب سريعة العطب فكذا العبد إذا لم يكن عليه حافظ من الله فذئبه مفترسه ولا بد . وإنما يكون عليه حافظ من الله بالتقوى فهي وقاية

(١) في سورة النحل (٢) أي أحاطت به حتى صار وسطها

وجنة (١) حصينة بينه وبين ذنبه كما هي وقاية بينه وبين عقوبات الدنيا والآخرة . وكلما كانت الشاة أقرب من الراعي كانت أسلم من الذئب ، وكلما بعدت عن الراعي كلما كانت أقرب الى الهلاك . فأحمى ماتكون الشاة إذا قربت من الراعي وإنما يأخذ الذئب القاصي من الغنم وهي أبعدهن من الراعي . وأصل هذا كله أن القلب كلما كان أبعد من الله كانت الآفات اليه أسرع ، وكلما كان أقرب من الله بعدت عنه الآفات . والبعد من الله مراتب بعضها أشد من بعض . فالغفلة تبعد العبد عن الله . وبعد المعصية أعظم من بعد الغفلة وبعد البدعة أعظم من بعد المعصية . وبعد النفاق والشرك أعظم من ذلك كله

## فصل

ومن عقوباتها سقوط الجاه والمنزلة والكرامة عند الله وعند خلقه فان أكرم الخلق عند الله أتقاهم ، وأقربهم منه منزلة أدلوعهم له . وعلى قدر طاعة العبد تكون له منزلة عنده فاذا عصاه وخالف أمره سقط من عينه فأسقطه من قلوب عباده . وإذا لم يبق له جاه عند الخلق وهان عليهم عاملوه على حسب ذلك فعاش بينهم أسوأ عيش خامل الذكر ساقط القدر ، زري الحال لآحرمة له ، فلا فرح له ولا سرور . فان خمول الذكر وسقوط القدر والجاه معه كل غم وهم وحزن ولا سرور معه ولا فرح . وأين هذا الالم من لذة المعصية لولا سكر الشهوة . ومن أعظم نعم الله

(١) الجنة بضم الجيم ما استتر به الانسان من سلاح وغيره

على العبد أن يرفع له بين العالمين ذكره ويعلي قدره ولهذا خص أنبياءه  
ورسله من ذلك بما ليس لغيرهم كما قال تعالى (١) (واذكر عبادنا إبراهيم  
واسحاق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار . انا أخلصناهم بخالصة ذكرى  
الدار) أي خصصناهم بخصيصة وهو الذكر الجميل الذي يذكرون به في هذه  
الدار وهو لسان الصدق الذي سأله إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام  
حيث قال (٢) (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) وقال سبحانه وتعالى  
عنه وعن نبيه (٣) (ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق علياً)  
وقال لنبيه ﷺ (٤) (ورفعنا لك ذكرك) فأتباع الرسل لهم نصيب من  
ذلك بحسب ميراثهم من طاعتهم ومتابعتهم وكل من خالفهم فاته من  
ذلك بحسب مخالفتهم ومعصيتهم

## فصل

ومن عقوباتها أنها تسلب صاحبها أسماء المدح والشرف وتكسوه أسماء  
الذم والصغار فتسلبه اسم المؤمن والبر والمحسن والتقى والمطيع والمنيب والولي  
والورع والمصلح والعايد والخائف والأواب (٥) والطيب والرضي ونحوها  
وتكسوه اسم الفاجر والعاصي والمخالف والمسيء والمفسد والخبيث  
والمسخوط والزاني والسارق والقاتل والكاذب والخائن واللوطي  
والغادر وقاطع الرحم وأمثالها . فهذه أسماء الفسوق ، وبئس الاسم

(١) في سورة ص (٢) في سورة الشعراء (٣) في سورة مريم (٤) في  
سورة ألم نشرح (٥) من آ ب بمعنى رجع أي كثير التوبة والرجوع إلى الله

الفسوق بعد الايمان التي توجب غضب الديان ودخول النيران وعيش الخزي والهوان ، وتلك أسماء توجب رضا الرحمان ودخول الجنان وتوجب شرف المسمى بها على سائر أنواع الانسان . فلو لم يكن في عقوبة المعصية الا استحقاق تلك الاسماء وموجباتها لكان العقل ناهياً عنها ولو لم يكن في ثواب الطاعة الا الفوز بتلك الاسماء وموجباتها لكان العقل آمراً بها . ولكن لا مانع لما أعطى الله ولا معطي لما منع ، ولا مقرب لمن باعد ولا مبعد لمن قرب ( ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء (١) )

## فصل

ومن عقوباتها انها تؤثر بالخاصة في نقصان العقل فلا تجد عاقلين أحدهما مطيع لله والآخر عاص الاو عقل المطيع منهما أوفر وأكمل وفكره أصح ورأيه أسد (٢) والصواب قرينه . ولهذا تجد خطاب القرآن إنما هو مع أولى الألباب والعقول كقوله (٣) واتقون يا أولى الألباب وقوله (٤) فاتقوا الله يا أولى الألباب وقوله (٥) إنما يتذكر أولوا (الألباب) ونظائر ذلك كثيرة . وكيف يكون عاقلاً وافر العقل من يعصى من هو في قبضته وفي داره وهو يعلم أنه يراه ويشاهده فيعصيه ، وهو <sup>بعينه</sup> غير متوار عنه ويستعين بنعمه على مساخطه

(١) في سورة الحج (٢) من السداد وهو الاصابة (٣) في سورة البقرة (٤) في سورة المائدة (٥) في سورة الزمر



ويستدعي كل وقت غضبه عليه ولعنته له وإبعاده من قربه ، وطرده  
عن بابه وإعراضه عنه وخذلانه له والتخلية بينه وبين نفسه وعدوه  
وسقوطه من عينه ، وحرمانه من رضاه ووجهه ، وقرة العين بقربه والفوز  
بجواره والنظر الى وجهه في زمرة أوليائه الى اضعاف أضعاف ذلك من  
كرامة أهل الطاعة وأضعاف أضعاف ذلك من عقوبة أهل المعصية .  
فأي عقل لمن آثر لذة ساعة أو يوم أو دهر ثم تنقضى كأنها حلم لم يكن  
على هذا النعيم المقيم والفوز العظيم ؟ بل هو سعادة الدنيا والآخرة .  
ولولا العقل الذي تقوم عليه به الحججة لكان بمنزلة المجانين .  
بل قد يكون المجانين أحسن حالا منه وأسلم عاقبة . فهذا من هذا الوجه .  
وأما تأثيرها في تقصان العقل العيشي فلولا الاشتراك في هذا النقصان  
لظهر لمطيعنا تقصان عقل عاصينا . ولكن الجائحة عامة ، والجنون فنون .  
وياعجباً لو صحت العقول لعلمت أن الطريق الذي يحصل به اللذة والفرحة  
والسرور وطيب العيش إنما هو في رضاء من النعيم كله في رضاه والألم  
والعذاب كله في سخطه وغضبه . ففي رضاء قرة العيون . وسرور النفوس .  
وحياة القلوب ، ولذة الارواح ، وطيب الحياة ولذة العيش ، وأطيب  
النعيم مما لو وزن منه مثقال ذرة بنعيم الدنيا لم يف بها ، بل إذا حصل  
للقلب من ذلك أيسر نصيب لم يرض بالدنيا وما فيها عوضاً منه ، ومع  
هذا فهو ينعم بنصيبه أعظم من تنعم المترفين فيها ، ولا يشوب تنعمه  
بذلك الحظ اليسير ما يشوب تنعم المترفين من الهموم والغموم والاحزان  
والمعارضات ، بل قد حصل على النعيمين وهو ينتظر نعيمين آخرين أعظم

منهم ما يحصل له في خلال ذلك من الآلام فالأمر كما قال سبحانه (١) (إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) فلا إله إلا الله ، ما أنقص عقل من باع الدر بالبحر والمسك بالرجيع ، ومرافقة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بمرافقة الذين غضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا

## فصل

ومن أعظم عقوباتها أنها توجب القطيعة بين العبد وبين ربه تبارك وتعالى وإذا وقعت القطيعة انقطعت عنه أسباب الخير واتصلت به أسباب الشر . فأى فلاح وأى رجاء وأى عيش لمن انقطعت عنه أسباب الخير وقطع ما بينه وبين وليه ومولاه الذي لا غنى له عنه طرفه عين ولا بدل له منه ولا عوض له عنه ، واتصلت به أسباب الشر ووصل ما بينه وبين أعدائه فتولاه عدوه وتحلى عنه وليه ، فلا تعلم نفس ما فى هذا الانقطاع والاتصال من أنواع الآلام وأنواع العذاب . قال بعض الساف : رأيت العبد ماقى بين الله سبحانه وبين الشيطان ، فإن أعرض الله عنه تولاه الشيطان ، وإن تولاه الله لم يقدر عليه الشيطان . وقد قال تعالى (٢) (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه ، أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) يقول

(١) فى سورة النساء (٢) فى سورة الكهف

سبحانه لعباده أنا أكرمت أباكم ورفعت قدره وفضلته على غيره فأمرت ملائكتي كلهم أن يسجدوا له تكريماً وتشريفاً فأطاعوني وأبى عدوي وعدوه فصلى أمرى وخرج عن طاعتي ، فكيف يحسن بكم بعد هذا أن تتخذوه وذريته أولياء من دوني ، فتطيعوهم في معصيتي ، وتوالوا في خلاف مرضاتي ، وهم أعداء عدو لكم ؟ فواليتهم عدوي وقد أمرتكم بمعاداته . ومن وإلى أعداء الملك كان هو وأعداؤه عنده سواء ، فإن المحبة والطاعة لا تتم إلا بمعاداة أعداء المطاع وموالاة أوليائه ، وأما إن توالي أعداء الملك ثم تدعي أنك موال له فهذا محال ، هذا لو لم يكن عدو الملك عدواً لكم فكيف إذا كان عدوكم على الحقيقة ، والعداوة التي بينكم وبينه أعظم من العداوة التي بين الشاة وبين الذئب ؟ فكيف يليق بالعاقل أن يوالي عدوه وعدو وليه ومولاه الذي لا مولى له سواه ، ونبه سبحانه على قببح هذه الموالاة بقوله (وهم لكم عدو) كما نبه على قببحها بقوله تعالى (ففسق عن أمر ربه) فتبين أن عداوته لربه وعداوته لنا كل منهما سبب يدعو إلى معاداته ، فما هذه الموالاة وما هذا الاستبدال ؟ بئس للظالمين بدلاً . ويشبه أن يكون تحت هذا الخطاب نوع من العتاب لطيف عجيب ، وهو إني عاديت إبليس إذ لم يسجد لايسكم آدم مع ملائكتي فكانت معاداته لاجلكم ثم كان عاقبة هذه المعاداة أن عقدتم بينكم وبينه عقد المصالحة

## فصل

ومن عقوباتها أنها تحقق بركة العمر وبركة الرزق وبركة العلم وبركة العمل وبركة الطاعة، وبالجمله أنها تحقق بركة الدين والدنيا فلا تجد أقل بركة في عمره ودينه ودينه ممن عصى الله، وما محيت البركة من الارض إلا بمعاصي الخلق، قال الله تعالى (١) (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) وقال تعالى (٢) (وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا، لنفتنهم فيه) (٣) وان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه. وفي الحديث. ان روح القدس نفث في روعي (٤) أنه ان تموت نفس حتى تستكمل رزقها. فاتقوا الله وأجملوا في الطلب فإنه لا ينال ما عند الله الا بطاعته. وان الله جعل الروح (٥) والفرح في الرضى واليقين، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط: وقد تقدم الأثر الذى ذكره أحمد في كتاب الزهد «أنا الله إذا رضيت باركت وليس لبركتي منتهى. وإذا غضبت لعنت ولعنتى تدرك السابع من الولد» وليست سعة الرزق والعمل بكثرة ولا طول العمر بكثرة الشهور والاعوام. ولكن سعة الرزق والعمر بالبركة فيه. وقد تقدم أن عمر العبد هو مدة حياته ولا حياة لمن أعرض عن الله واشتغل بغيره، بل

(١) في سورة الاعراف (٢) في سورة الجن (٣) الغدق الكثير وفتنهم فيه أى اختبرهم هل يشكرون الله فيما أنعم عليهم أم لا (٤) الروح بضم الراء القلب والعقل يقال وقع في روعي أى في خلدي وبالي (٥) أى الرحمة

حياة البهائم خير من حياته فان حياة الانسان بحياة قلبه وروحه، ولا حياة لقلبه إلا بمعرفة فطره (١) ومحبته وعبادته وحده والانتابة اليه والطمانينة بذكره والأنس بقربه، ومن فقد هذه الحياة فقد الخير كله ولو تعوض عنها بما تعوض به في الدنيا، بل ليست الدنيا بأجمعها عوضاً عن هذه الحياة، فمن كل شيء يفوت العبد عوض، وإذا فاته الله لم يعوض عنه شيء ألبتة، وكيف يعوض الفقير بالذات عن الغني بالذات؟ والعاجز بالذات عن القادر بالذات؟ والميت عن الحي الذي لا يموت؟ والمخلوق عن الخالق؟ ومن لا وجود له، فلا شيء له من ذاته ألبتة عمن غناه وحياته وكماله ووجوده ورحمته من لوازم ذاته؟ وكيف يعوض من لا يملك مثقال ذرة عمن له ملك السموات والارض؟ وإنما كانت معصية الله سبباً لمحق بركة الرزق والاجل لان الشيطان موكل بها وبأصحابها فسلطانه عليهم وحوالته على هذا الديوان وأهله وأصحابه، وكل شيء يتصل به الشيطان ويقارنه فبركته محوكة. ولهذا شرع ذكر اسم الله تعالى عند الأكل والشرب واللبس والركوب والجماع لما في مقارنة اسم الله من البركة، وذكر اسمه يطرد الشيطان فتحصل البركة ولا معارض لها، وكل شيء لا يكون لله فبركته منزوعة. فان الرب هو الذي يبارك وحده والبركة كلها منه. وكل ما نسب اليه مبارك، فكلامه مبارك، ورسوله مبارك، وعبيده المؤمن النافع خلقه مبارك، وبيته الحرام مبارك، وكنائته من أرضه وهي الشام أرض البركة، وصفها بالبركة في



ست آيات من كتابه . فلا مبارك الا هو وحده ولا مبارك إلا ما نسب إليه أعني إلى محبته وألوهيته ورضاه ، والا فالكون كله منسوب إلى ربوبيته وخلقه ، وكل ما بعده من نفسه من الاعيان والاقوال والاعمال فلا بركة فيه . ولا خير فيه وكل ما كان منه قريباً ففيه من البركة على قدر قربه منه . وضد البركة اللعنة ، فأرض لعنها الله أو شخص لعنه الله أو عمل لعنه الله أبعد شيء من الخير والبركة . وكل ما اتصل بذلك وارتبط به وكان منه بسبيل فلا بركة فيه ألبتة . وقد لعن عدوه إبليس وجعله أبعد خلقه منه . فكل ما كان من جهته فله من لعنة الله بقدر قربه منه واتصاله ، فمن ههنا كان للمعاصي أعظم تأثير في محق بركة العمر والرزق والعلم والعمل ، فكل وقت عصيت الله فيه ، أو مال عصي الله به ، أو بدن أو جاه أو علم أو عمل فهو على صاحبه ليس له ، فليس له من عمره وماله وقوته وجاهه وعلمه وعمله إلا ما أطاع الله به . ولهذا من الناس من يعيش في هذه الدار مائة سنة أو نحوها ويكون عمره لا يبلغ عشرين سنة أو نحوها ، كما أن منهم من يملك القناطير المقنطرة من الذهب والفضة ويكون ماله في الحقيقة لا يبلغ ألف درهم أو نحوها ، وهكذا الجاه والعلم . وفي الترمذي عنه عليه السلام « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله عز وجل وما والاه ، أو عالم أو متعلم » وفي أثر آخر « ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله » هذا هو الذي فيه البركة خاصة . والله المستعان

## فصل

ومن عقوباتها أنها تجعل صاحبها من السفلة بعد أن كان مهيباً لأن يكون من العلية ، فإن الله خلق خلقه قسمين : عليّة وسفلة : وجعل عليين مستقر العلية . وأسفل سافلين مستقر السفلة . وجعل أهل طاعته الأعلين في الدنيا والآخرة . وأهل معصيته الأسفلين في الدنيا والآخرة كما جعل أهل طاعته أكرم خلقه عليه . وأهل معصيته أهون خلقه عليه . وجعل العزة لهؤلاء والذلة والصغار لهؤلاء كما في مسند أحمد من حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه قال « جعلت الذلة والصغار على من خالف أمري » وكلما عمل العبد معصية نزل إلى أسفل درجة . ولا يزال في نزول حتى يكون من الأسفلين . وكلما عمل طاعة ارتفع بها درجة ولا يزال في ارتفاع حتى يكون من الأعلين . وقد يجتمع للعبد في أيام حياته الصعود من وجهه والنزول من وجهه وأيهما كان أغلب عليه كان من أهله . فليس من صعد مائة درجة ونزل درجة واحدة كمن كان بالعكس ولكن يعرض ههنا للنفوس غلط عظيم وهو أن العبد قد ينزل نزولاً بعيداً أبعد مما بين المشرق والمغرب ومما بين السماء والأرض ولا يفي صعوده ألف درجة بهذا النزول الواحد كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال « إن العبد ليتكلم بالكلمة الواحدة لا يلقي لها بالاً يهوي بها في النار أبعد مما بين المشرق والمغرب » فأى صعود يوازن هذه النزلة والنزول أمر لازم للإنسان ولكن من الناس من يكون نزوله

الى غفلة فهذا متى استيقظ من غفلته عاد الى درجته أو الى أرفع منها بحسب يقظته . ومنهم من يكون نزوله الى مباح لا ينوى به الاستعانة على الطاعة فهذا اذا رجع الى الطاعة قد يعود الى درجته وقد لا يصل اليها وقد يرتفع عنها . فانه قد يعود أعلى همة مما كان . وقد يكون أضعف همة . وقد تعود همته كما كانت . ومنهم من يكون نزوله الى معصية إما صغيرة أو كبيرة فهذا يحتاج في عوده الى درجته الى توبة نصوح واناة صادقة . واختلف الناس هل يعود بعد التوبة الى درجته التي كان فيها بناء على ان التوبة تمحو أثر الذنب وتجعل وجوده كعدمه فكأنه لم يكن أو لا يعود بناء على أن التوبة تأثيرها في إسقاط العقوبة . وأما الدرجة التي فاتته فانه لا يصل اليها ؟ قالوا . وتقرير ذلك : أنه كان مستعداً بأشغاله بالطاعة في الزمن الذي عصى فيه لصعود آخر . وارتفاعه بحملة أعماله السابقة بمنزلة كسب الرجل كل يوم بحملة ماله الذي يملكه وكلما تضاعف المال تضاعف الربح فقد راح عليه في زمن المعصية ارتفاع وربح بحملة أعماله فاذا استأنف العمل استأنف صعوداً من نزول وكان قبل ذلك صاعداً من أسفل إلى أعلى وبينهما بون عظيم ، قالوا : ومثل ذلك رجلان مرتقيان في سلمين لانهما لهما وهما سواء فنزل أحدهما الى أسفل ولو درجة واحدة ثم استأنف الصعود فان الذي لم ينزل يعلو عليه ولا بد ، وحكم شيخ الاسلام ابن تيمية رضي الله عنه بين الطائفتين حكماً مقبولاً ، فقال : التحقيق ان من التائبين من يعود الى أرفع من درجته ، ومنهم من يعود الى مثل درجته ، ومنهم من لا يصل الى درجته . ومنهم من يعود

الى درجته . قلت : وهذا بحسب قدر التوبة وكما لها وما أحدثت  
 المعصية للعبد من الذل والخضوع والانابة والحذر والخوف من الله والبكاء  
 من خشية الله . وقد تقوى على هذه الامور حتى يعود التائب الى ارفع  
 من درجته ويصير بعد التوبة خيراً من قبل الخطيئة . فهذا قد تكون  
 الخطيئة في حقه رحمة فانها نفت عنه داء العجب وخلصته من ثقته بنفسه  
 وأعماله . ووضعت خد ضراسته وذله وإنكساره على عتبة باب سيده  
 ومولاه وعرفته قدره وأشهدته فقره وضرورته الى حفظ سيده له ومولاه  
 وإلى عفوه عنه ومغفرته له وأخرجت من قلبه صولة الطاعة وكسرت  
 أنفه من أن يشمخ بها أو يتكبر بها أو يرى نفسه بها خيراً من غيره  
 وأوقفته بين يدي ربه موقوف الخطائين المذنبين ناكس الرأس بين  
 يدي ربه مستحياً خائفاً منه وجلاً محتقراً لطاعته مستعظماً لمعصيته . عرف  
 نفسه بالنقص والذم وربّه متفرد بالكمال والحمد والوفى . كما قيل  
 استأثر الله بالوفاة وبالحمداً = مد وولى الملامة الرجل

## فصل

فأى نعمة وصلت من الله اليه استكثرها على نفسه ورأى نفسه  
 دونها ولم يرها أهلاً لها وأى تقمة أو بلية وصلت اليه رأى نفسه أهلاً لما  
 هو أكبر منها ورأى مولاه قد أحسن اليه إذ لم يعاقبه على قد جرمه  
 ولا شطره ولا أدنى جزء منه . فان ما يستحقه من العقوبة لا تحمله الجبال  
 الراسيات فضلاً عن هذا العبد الضعيف العاجز . فان الذنب وان صغر قبائح

لولا حلم الله لزالَت السموات والارض من معاصي العباد ١١٧

فان <sup>مقابلة العظيم</sup>مقابلة العظيم الذي لا شيء أعظم منه . الكبير الذي لا شيء أكبر منه . الجليل الذي لا أجل منه ولا أجل . المنعم بجميع أنواع النعم دقيقتها وجليلها . من أقبح الأمور وأفظعها وأشنعها . فان مقابلة العظماء والاجلاء وسادات الناس بمثل ذلك يستقبحه كل أحد مؤمن وكافر وأرذل الناس وأسقطهم مروءة من قابليهم بالردائل ، فكيف بعظيم السموات والارض ؟ وملك السموات والارض ؟ وإله أهل السموات والارض ؟ ولولا أن رحمته سبقت غضبه ومغفرته سبقت عقوبته ~~ولا~~ لتزلزلت الارض بمن قابله بما لا تليق بمقابلته به ، ولولا حمله ومغفرته لزالَت السموات والارض من معاصي العباد قال تعالى (١) (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً) فتأمل ختم هذه الآية باسمين من أسمائه وهما الحليم والغفور كيف تجد تحت ذلك ؟ انه لولا حمله عن الجنة ومغفرته للعصاة لما استقرت السموات والارض . وأخبر سبحانه عن كفر بعض عباده أنه ( تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا (٢) ) . وقد أخرج الله سبحانه الابوين من الجنة بذنب واحد ارتكباؤه وخالف فيه نهيه ، ولعن إبليس وطرده وأخرجه من ملكوت السموات بذنب واحد ارتكبه وخالف فيه أمره ، ونحن معاشر الحمقاء كما قيل :

(١) في سورة فاطر (٢) يتفطرن يتشققن ، وتخر تسقط ، وهذا بتشديد الدال أي مهدودة والآية في سورة مريم

(الجواب الكافي - ١٦)



نصل الذنوب الى الذنوب ونرتجي \* درج الجنان للذي النعيم اخلاله  
 ولقد علمنا أخرج الابوين من \* ملكوتها الاعلى بذنب واحد  
 والمقصود أن العبد قد يكون بعد التوبة خيرا مما كان قبل الخطيئة  
 وأرفع درجة، وقد تضعف الخطيئة همته وتوهن عزمه وتعرض قلبه  
 فلا تقوى التوبة على إعادته الى الصحة الاولى فلا يعود الى درجته . وقد  
 يزول المرض بحيث تعود الصحة كما كانت ويعود الى مثل عمله فيعود الى  
 درجته ، هذا كله إذا كان نزوله الى معصيته . فان كان نزوله الى أمر  
 يقدر في أصل إيمانه مثل الشكوك والريب والنفاق فذاك نزول لا يرجي  
 لصاحبه صعود الابتجديد إسلامه من رأسه

## فصل

ومن عقوباتها أنها تجرى على العبد ما لم يكن يجترىء عليه من  
 أصناف المخلوقات فتجربىء عليه الشياطين بالأذى والاغواء والوسوسة  
 والتخويف والتفجير وإنسائه ماصاحته في ذكره ومضرته في نسيانه  
 فتجربىء عليه الشياطين حتى تؤذيه (١) الى معصية الله أزا وتجربىء عليه  
 شياطين الانس بما تقدر عليه من الأذى في غيبته وحضوره وتجربىء عليه  
 أهله وخدمه وأولاده وجيرانه حتى الحيوان البهيم . قال بعض السلف :  
 اني لأعصى الله فأعرف ذلك في خلق امرأتي ودابتي ، وكذلك تجربىء  
 عليه أولياء الامر بالعقوبة التي ان عدلوا فيها أقاموا عليه الحدود ، وتجربىء

(١) الاز بتشديد الزاي الدفع الشديد

عليه نفسه فتأسد (١) عليه وتصعب عليه ، فلو أرادها خيراً لم تطاوعه ولم تنقد له وتسوقه إلى ما فيه هلاكه شاء أم أبى ، وذلك لأن الطاعة حصن الرب تبارك وتعالى الذي من دخله كان من الآمنين . فإذا فارق الحصن اجتراً عليه قطاع الطريق وغيرهم ، وعلى حسب اجترائه على معاصي الله يكون اجتراء هذه الآفات والنفوس عليه ، وليس شيء يرد عنه . فإن ذكر الله وطاعته والصدقة وإرشاد الجاهل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقاية ترد عن العبد بمنزلة القوة التي ترد المرض وتقاومه . فإذا سقطت القوة غلب وأرد المرض وكان الهلاك ، ولا بد للعبد من شيء يرد عنه فإن موجب السيئات والحسنات يتدافع ويكون الحكيم للغالب كما تقدم ، وكلما قوي جانب الحسنات كان الرد أقوى كما تقدم . فإن الله يدافع عن الذين آمنوا ، والايان قول وعمل ، فبحسب قوة الايمان تكون قوة الدفع . والله المستعان

## فصل

ومن عقوباتها أنها تخون العبد أحوج ما يكون إلى نفسه ، فإن كل أحد محتاج إلى معرفة ما ينفعه وما يضره في معاشه ومعهده . وأعلم الناس أعرفهم بذلك على التفصيل ، وأقواهم وأكيسهم . من قوي على نفسه وإرادته فاستعملها فيما ينفعه وكفها عما يضره . وفي ذلك تفاوت معارف الناس وهمهم ومنازلهم ، فأعرفهم من كان عارفاً بأسباب السعادة والشقاوة ،

وأرشدكم من أثر هذه على هذه كما أن أسفهم من عكس الأمر ،  
 والمعاصي تخون العبد أحوج ما كان الى نفسه في تحصيل هذا العلم وإيثار  
 الحظ الأشرف العالي الدائم على الحظ الخسيس الأدنى المنقطع ، فتحجبه  
 الذنوب عن كمال هذا العلم وعن الاشتغال بما هو أولى به وأنفع له في  
 الدارين . فاذا وقع في مكروه واحتاج الى التخلص منه خافه قلبه ونفسه  
 وجوارحه ، وكان بمنزلة رجل معه سيف قد غشيه الصدأ ولزم قرابه (١)  
 بحيث لا ينجذب مع صاحبه اذا جذبته ، فعرض له عدو يريد قتله فوضع  
 يده على قائم سيفه واجتهد ليخرجه فلم يخرج معه . فدهمه العدو وظفر به  
 كذلك القلب يصدأ بالذنوب ويصير مثقلاً بالمرض (٢) فاذا احتاج الى  
 محاربة العدو لم يجد معه منه شيئاً ، والعبد إنما يحارب ويصاول ويقدم  
 بقلبه ، والجوارح تتبع للقلب فاذا لم تكن عند ملكها قوة يدفع بها فاف  
 الظن بها عند عدم ملكها ؟ وكذلك النفس فانها تخبت بالشهوات  
 والمعاصي وتضعف ، أعنى النفس المطمئنة . وإن كانت الأمانة تقوى  
 وتتأسد ، فكما قويت هذه ضعفت هذه فبقي الحكم والتصرف للأمانة  
 وربما ماتت نفسه المطمئنة موتاً لا يرجى معه حياة فهذا ميت في الدنيا  
 ميت في البرزخ غير حي في الآخرة حياة ينتفع بها ، بل حياته حياة  
 يدرك بها الألم فقط

والمقصود أن العبد العاصي إذا وقع في شدة أو كربة أو بلية خافه  
 قلبه ولسانه وجوارحه عما هو أنفع شيء له ، فلا ينجذب قلبه للتوكل

(١) قراب السيف غمده (٢) أي مثقلاً بالمرض

على الله تعالى والالابة اليه والجمعية والتضرع والتذلل والانكسار بين يديه ولا يطاوعه لسانه لذكركه . وان ذكره بلسانه لم يجمع بين قلبه ولسانه فلا ينجس القلب على اللسان بحيث يؤثر فيه الذكر . ولا ينجس اللسان والقلب على المذكور بل ان ذكر أو دعا ذكر بقلب غافل لاه ساه . ولو أراد من جوارحه أن تعينه بطاعة تدفع عنه لم تنقده له ولم تطاوعه . وهذا كله أثر الذنوب والمعاصي كمن له جند يدفع عنه الأعداء فأهمل جنده وضعفهم وأضعفهم وقطع أقواتهم ثم أراد منهم عند هجوم العدو عليه أن يستفرغوا وسعهم في الدفع عنه بغير قوة . هذا . وثم أمر أخوف من ذلك وأدهى وأمر وهو أن يخونه قلبه ولسانه عند الاحتضار والانتقال الى الله تعالى . فربما تعذر عليه النطق بالشهادة كما شاهد الناس كثيراً من المحتضرين أصابهم ذلك حتى قيل لبعضهم قل لا إله إلا الله فقال: آه آه لا أستطيع أن أقولها . وقبل لآخر قل لا إله إلا الله فقال شاه رخ . غلبك (١) ثم قضى . وقبل لآخر قل لا إله إلا الله فقال :

يارب قائلة يوما وقد تعبت \* أين الطريق الى حمام منجباب  
ثم قضى . وقبل لآخر قل لا إله إلا الله فجعل يهذي بالغناء ويقول :  
تانا ننتتا (٢) فقال وما ينفعني ما تقول ولم أدع معصية إلا ركبها ثم قضى  
ولم يقلها . وقيل لآخر ذلك فقال وما يغني عني وما أعلم اني صليت لله تعالى  
صلاة ثم قضى ولم يقلها . وقيل لآخر ذلك فقال . هو كافر بما تقول وقضى

(١) شاه ورخ اسمين لحجرين من أحجار الشطرنج كان في حياته مفتوناً بلعبه

(٢) يرجع أصوات وحركات آلات الطرب

وقيل لا آخر ذلك فقال: كلما أردت أن أقولها فلساني يمسك عنها . وأخبرني من حضر بعض الشحاذين عند موته فجعل يقول لله فليس . لله فليس (١) . حتى قضى . وأخبرني بعض التجار عن قرابة له انه احتضر وهو عنده فجعلوا يلقيونه لا إله إلا الله وهو يقول: هذه القطعة رخيصة هذا مشتري جيد هذه كذا حتى قضى . وسبحان الله! كم شاهد الناس من هذا عبراً . والذي يخفي عليهم من أحوال المحتضرين أعظم وأعظم . وإذا كان العبد في حال حضور ذهنه وقوته وكمال إدراكه قد تمكن منه الشيطان واستعمله بما يريد من المعاصي وقد أغفل قلبه عن ذكر الله تعالى وعطل لسانه عن ذكره وجوارحه عن طاعته فكيف الظن به عند سقوط قواه . واشتغال قلبه بما هو فيه من ألم النزع . وجمع الشيطان له كل قوته وهيمته . وحشد عليه بجميع ما يتقدر عليه لينال منه غرضه . فان ذلك آخر العمل . فأقوى ما يكون عليه شيطانه ذلك الوقت وأضعف ما يكون هو في تلك الحالة فمن ترعى يسلم على ذلك ؟ فهناك يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة . ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء . فكيف يوفق لحسن الخاتمة من أغفل الله سبحانه قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان أمره فرطاً ؟ فبعيد من قلب بعيد من الله تعالى غافل عنه متعبد لهواه مصير لشهواته ولسانه يابس من ذكره وجوارحه معطلة من طاعته مشغلة بمعصية الله أن يوفق لحسن الخاتمة . ولقد قطع خوف الخاتمة ظهور المتقين . وكأن المسيئين الظالمين قد أخذوا توقيعاً بالآيمان ( أم لكم آيمان علينا بالغة الى يوم القيامة ؟ ان لكم لما تحكمون

(١) فليس بضم الفاء تصغير فلس أي اعطوني فلساً لله



سليم: أيهم بذلك زعيم؟ (١)

يأمننا من قبيح الفعل يصنعه \* هل أتك تواقع أم أنت تملكه  
جمعت شيئين أمناً واتباع هوى \* هذا وإحداها في المرء تهلكه  
والمحسنون على درب المخاوف قد \* ساروا وذلك درب لست تسلكه  
فرطت في الزرع وقت البذر من سفه ■ فكيف عند حصاد الناس تدركه  
هذا . وأعجب شيء منك زهدك في \* دار البقاء بعيش سوف تتركه  
من السفية إذا؟ بالله . أنت أم المغبون<sup>ال</sup> في البيع غبنا سوف تدركه؟

## فصل

ومن عقوباتها أنها تعمي القلب فإن لم تعمه أضعفت بصيرته ولا بد .  
وقد تقدم بيان أنها تضعفه ولا بد . فإذا عمي القلب وضعف فاته من معرفة  
الهدى وقوته على تنفيذه في نفسه وفي غيره بحيث تضعف بصيرته  
وقوته فإن كمال الانسان مداره على أصلين : معرفة الحق من الباطل ،  
وإيثاره عليه ، وما تفاوتت منازل الخلق عند الله تعالى في الدنيا والآخرة  
إلا بقدر تفاوت منازلهم في هذين الأمرين ، وهما اللذان أثنى الله بهما سبحانه  
على أنبيائه عليهم الصلاة والسلام في قوله تعالى (٢) ( واذكر عبادنا إبراهيم  
واسحق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار ) فالأيدي القوة في تنفيذ  
الحق . والأبصار البصائر في الدين ، فوصفهم بكمال إدراك الحق وكمال  
تنفيذه . وانقسم الناس في هذا المقام أربعة أقسام ، فهؤلاء أشرف الأقسام

(١) في سورة الطور (٢) في سورة ص

من الخلق وأكرمهم على الله تعالى ، القسم الثاني عكس هؤلاء من لا بصيرة له في الدين ولا قوة علي تنفيذ الحق ، وهم أكثر هذا الخلق الذين رؤيتهم قذى للعيون وحمى (١) الأرواح وسقم القلوب ، يضيقون الديار ويغلون الأسعار ولا يستفاد من صحبتهم الا العار والشنار . القسم الثالث من له بصيرة في الهدى ومعرفة به لكنه ضعيف لا قوة له على تنفيذه ولا الدعوة اليه ، وهذا حال المؤمن الضعيف . والمؤمن القوي خير وأحب الى الله منه . القسم الرابع من له قوة وهمة وعزيمة لكنه ضعيف البصيرة في الدين لا يكاد يميز بين أولياء الرحمن وبين أولياء الشيطان بل يحسب كل سوداء تمررة وكل بيضاء شحمة . يحسب الورم شحمًا والدواء النافع سمًا . وليس في هؤلاء من يصلح للامامة في الدين ولا هو موضع لها سوى القسم الأول قال الله تعالى (٢) ( وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ) فأخبر سبحانه أن بالصبر واليقين نالوا الامامة في الدين . وهؤلاء هم الذين استثناهم الله سبحانه من جملة الخاسرين وأقدم بالعصر الذي هو زمن سعي الخاسرين والرابحين علي أن من عداهم فهو من الخاسرين فقال تعالى ( والعصر إن الانسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ) فلم يكتف منهم بمعرفة الحق والصبر عليه حتى يوصي بعضهم بعضًا ويرشده اليه ويحثه عليه . فاذا كان من عدا هؤلاء فهو من الخاسرين . فعلوم أن المعاصي والذنوب تعمي بصيرة القلب فلا يدرك الحق كما ينبغي وتضعف

(١) بضم الحاء وشد الميم المرض المعروف (٢) في سورة الم السجدة

قوته وعزيمته فلا يصبر عليه بل قد تتوارد على القلب حتى ينعكس إدراكه كما ينعكس سيره . فيدرك الباطل حقاً والحق باطلاً والمعروف منكراً والمنكر معروفاً فينتكس في سيره ويرجع عن سفره الى الله والدار الآخرة الى سفره الى مستقر النفوس المبجلة التي رضيت بالحياة الدنيا واطمأنت بها وغفلت عن الله وآياته وتركته الاستعداد للقاءه . ولو لم يكن في عقوبة الذنوب إلا هذه وحدها لكانت كافية داعية الى تركها والبعد منها . والله المستعان . وهذا كما أن الطاعة تنور القلب وتجلوه وتصلقه وتقويه وتثبتته حتى يصير كالمرآة المجلوة في جلائها وصفائها فيتلاً نوراً . فاذا دنا الشيطان منه أصابه من نوره ما يصيب مسترق السمع من الشهب الثواقب فالشيطان يفرق (١) من هذا القلب أشد من فرق الذئب من الاسد . حتى إن صاحبه ليصرع الشيطان فيخر صريعاً فيجتمع عليه الشياطين فيقول بعضهم لبعض : ما شأنه ؟ فيقال : أصابه إنسي . وبه نظرة من الانس

فيا نظرة من قلب حر منور ■ يكاد لها الشيطان بالنور يحرق أفيستوي هذا القلب وقلب مظلم أرجاؤه . مختلفة أهواؤه . قد اتخذ الشيطان وطنه وأعد مسكنه . اذا أصبح بطلمته حياه وقال : فديت من لا يفلح في دنياه ولا في أخراه أنا قرينك في الدنيا وفي الحشر بعدك ~~مهافأنت~~ قرين لي بكل مكان

(١) يخاف خوفاً شديداً

(الجواب الكافي - ١٧)

فان كنت في دار الشقاء فاني وأنت جميعا في شقا وهوان  
 قال الله تعالى (١) (ومن يعيش (٢) عن ذكر الرحمن تقيض له  
 شيطانا (٣) فهو له قرين . وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم  
 مهتدون . حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس  
 القرين (٤) . ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون )  
 فأخبر سبحانه أن من عشي عن ذكره وهو كتابه الذي أنزل على رسوله  
 ﷺ وبارك فيه فأعرض عنه وعمى عنه وعشت بصيرته عن فهمه وتذبره  
 ومعرفة مراد الله منه قيض الله له شيطانا عقوبة له على إعراضه عن كتابه  
 فهو قرينه الذي لا يفارقه لا في الإقامة ولا في المسير . وهو مولاه  
 وعشيرته الذي هو بئس المولى وبئس العشيرة

رضيعا لبان ثدى أم تقاسما \* بأسحم داج عوض لا يتفرق  
 ثم أخبر سبحانه أن الشيطان ليصد قرينه ووليه عن سبيله الموصل  
 إليه وإلى جنته ، ويحسب هذا الضال المضل المصدود أنه على طريق هدى  
 حتى إذا جاء القرينان يوم القيامة يقول أحدهما للآخر يا ليت بيني  
 وبينك بعد المشرقين . فبئس القرين كنت لي في الدنيا . أضللتني عن  
 الهدى بعد إذ جاني . وصدتني عن الحق وأغويتني حتى هلكت ،  
 وبئس القرين أنت لي اليوم . ولما كان المصاب اذا شاركه غيره في  
 مصيبته حصل له بالتأسي نوع تخفيف وتسلية أخبر الله سبحانه أن هذا غير

(١) في سورة الزخرف (٢) يعيش أي يعمى فلا يبصر والمراد عمى البصيرة  
 (٣) قيض الله لفلان شيطانا أي جاءه به وأتاحه له (٤) أي المقارن

موجود وغير حاصل في حق المشتركين في العذاب وأن القرين لا يجد راحة ولا أدنى فرح بعذاب قرينه معه وإن كانت المصائب في الدنيا إذا عمت صارت مسلاة كما قالت الخنساء في أخيها صخر :

ولولا كثرة الباكين حولي \* على إخوانهم لقتلت نفسي  
وما يكون مثل أخي ولكن \* أعزى النفس عنه بالتأسي  
الا يا صخر لا أنساك حتى \* أفارق عيشتي وورود رمسي  
فنع الله سبحانه هذا القدر من الراحة على أهل النار فقال ( ولن ينفعكم  
اليوم اذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون )

## فصل

ومن عقوباتها أنها مدد من الانسان يمد به عدوه عليه . وجيش يقويه به على حربه . وذلك أن الله سبحانه ابتلى هذا الانسان بعدو لا يفارقه طرفة عين . صاحبه ينام وهو لا ينام عنه ويفعل ولا يفعل عنه . يراه هو وقييله (١) من حيث لا يراه . يبذل جهده في معاداته بكل حال . ولا يدع أمراً يكيد به يقدر على إيصاله اليه الا أوصله . ويستعين عليه ببني جنسه من شياطين الانس وغيرهم من شياطين الجن . وقد نصب له الحبائل . وبغى له الغوائل . ومد حوله الاشراك . ونصب له الفخاخ والشباك . وقال لأعوانه : دونكم عدوكم وعدوأيكم لا يفوتكم . ولا يكون حظهم الجنة وحظكم النار . ونصيبه الرحمة ونصيبكم اللعنة . وقد علمتم أن

(١) القبيل الجماعة تكون من الثلاثة فصاعداً من قوم شتى



ما جرى علي وعليكم من الخزي واللعن والابعاد من رحمة الله بسببه ومن أجله . فابذلوا جهدكم أن تكونوا شركاءنا في هذه البلية . اذ قد فاتنا شركة صالحهم في الجنة . ولما علم سبحانه أن آدم وبنيه قد بلوا بهذا العدو وسلط عليهم أمدهم بعساكر وجند يلقونه بها وأمدعدوهم أيضاً يجند وعساكر يلقاهم بها . وأقام سوق الجهاد في هذه الدار في مدة العمر التي هي بالاضافة الي الآخرة كنفس واحد من أنفاسها ، واشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، وأخبر أن ذلك وعد مؤكد عليه في أشرف كتبه وهي التوراة والانجيل والقرآن ، ثم أخبر أنه لا أوفى بعهد منه سبحانه ، ثم أمرهم أن يستبشروا بهذه الصفقة التي من أراد أن يعرف قدرها فلي نظر الى المشتري من هو ، وإلى الثمن المبذول في هذه السلعة ، وإلى من جري علي يديه هذا العقد ، فأني فوز أعظم من هذا ، وأي تجارة أربح منه ؟ ثم أكد سبحانه معهم هذا الأمر بقوله (١) (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم ؟ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم . وأخرى تحبونها ، نصر من الله وفتح قريب ، وبشر المؤمنين) ولم يسلط سبحانه هذا العدو على عبده المؤمن الذي هو أحب المخلوقات اليه إلا لأن الجهاد أحب شيء إليه ، وأهله أرفع الخلق عنده درجات وأقربهم

## الحرب التي في القلب بين حزب الله وحزب الشيطان ١٢٩

اليه وسيلة . فعقد سبحانه لواء هذا الحرب خلاصة مخلوقاته وهو القلب الذي هو محل معرفته ومحبهه وعبوديته والاخلاص له والتوكل عليه والانابة اليه ، فولاه أمر هذه الحرب وأيده بجند من الملائكة لا يفارقونه ( له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ) (١) يعقب بعضهم بعضاً ، كلما جاء جند وذهب جاء بدله آخر ، يثبتونه ويأمرونه بالخير ويحضونه عليه ويعدون به بكرامة الله ويصبرونه ويقولون : إنما هو صبر ساعة وقد استرحت راحة الأبد ، ثم أيده سبحانه بجند آخر من وحيه وكلامه فأرسل اليه رسول الله ﷺ ، وأنزل اليه كتابه فازداد قوة إلى قوته ومددا إلى مدده واعدة إلى عده ، وأمدّه مع ذلك بالعقل وزيراً له ومدبراً وبالمعرفة مشيرة عليه ناصحة له ، وبالإيمان مثبتاً له ومؤيداً وناصرأ ، وباليقين كاشفاً له عن حقيقة الأمر حتى كأنه يعاين ما وعد الله تعالى أوليائه وحزبه على جهاد أعدائه ، فالعقل يدبر أمر جيشه ، والمعرفة تصنع له أمور الحرب وأسبابها ومواضعها اللاتقة بها ، والإيمان يثبتته ويقويه ويصبره . واليقين يقدم به ويحمل به الحملات الصادقة . ثم مد سبحانه القوائم بهذه الحرب بالقوى الظاهرة والباطنة ، فجعل العين طليعته ، والأذن صاحب خبره ، واللسان ترجمانه ، واليدين والرجلين أعوانه . وأقام ملائكته وحمله عرشه يستغفرون له ويستألون له أن يقيه السيئات ويدخله الجنات . وتولى سبحانه الدفع والدفاع عنه بنفسه وقال (٢) ( أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون ) وهوؤلاء جنده (٣) ( وإن جندنا لهم الغالبون )

(١) في سورة الرعد (٢) في سورة رعد قد سمع الله (٣) في سورة الشعراء الصافات

وعلم عباده كيفية هذه الحرب والجهاد فجمعها لهم في أربع كلمات فقال (١)  
 (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون)  
 ولا يتم امر الجهاد الا بهذه الامور الأربعة . فلا يتم الصبر الا بمصابرة  
 العدو وهو مقاومته ومنازلته فاذا صابر عدوه احتاج الى أمر آخر وهي  
 المراقبة وهي لزوم ثغر القلب وحراسته لئلا يدخل منه العدو . ولزوم  
 ثغر العين والأذن واللسان والبطن واليد والرجل . فهذه الثغور يدخل  
 منها العدو فيجوس خلال الديار ويفسد ما قدر عليه . فللمراقبة لزوم هذه الثغور  
 ولا يخفى مكانها فيصايف العدو الثغور خالية فيدخل منها . فهو لأصحاب  
 رسول الله ﷺ خير الخلق بعد النبيين والمرسلين صلى الله عليهم وسلم أجمعين  
 وأعظم حماية وحراسة من الشيطان الرجيم وقد دخلوا المكان الذي أمروا بلزومه  
 يوم أحد فدخل منه العدو فكان ما كان . وجماع هذه الثلاثة وعمودها  
 الذي تقوم به هو تقوى الله . فلا ينفع الصبر ولا المصابرة ولا المراقبة  
 الا بالتقوى . ولا تقوم التقوى الا على ساق الصبر . فانظر الآن فيك الى  
 التقاء الجيشين واصطدام العسكرين ، وكيف تدال مرة ويدال عليك  
 أخرى ، أقبل ملك الكفرة بجنوده وعساكره فوجد القلب في حصنه  
 جالسا على كرسي مملكته ، أمره نافذ في أعوانه وجنده قد أحاطوا به  
 يقاتلون عنه ويدافعون عن حوزته فلم يمكنهم الهجوم عليه إلا بمخامرة (٢)  
 بعض أمرائه وجنده عليه فسأل عن أخص الجند به وأقربهم منه منزلة  
 ف قيل له هي النفس فقال لأعوانه : ادخلوا عليها من مرادها وانظروا

(١) في سورة آل عمران (٢) أي مخادعتهم واحالتهم

مواقع محبتها وما هو محبوبها فعدوها (١) به ومنوها اياه وانتقشوا صورة  
المحبوب فيها في يقظتها ومنامها. فاذا اطمأنت اليه وسكنت عنده فاطر حوا  
عليها كلاليب الشهوة وخطا طيفها ثم جروها بها اليكم فاذا خامرت على  
القلب وصارت معكم عليه ملكتم ثغر العين والأذن واللسان والفم واليد  
والرجل فربطوا على هذه الثغور كل المراقبة. فمتى دخلتم منها الى القلب  
فهو قتيل أو أسير أو جريح مشخن بالجراحات. ولا تخلوا هذه الثغور  
ولا تمكنوا سرية تدخل منها الى القلب فتخرجكم منها. وان غلبتم  
فاجتهدوا في إضعاف السرية ووهنها حتى لا تصل الى القلب. فان وصلت  
اليه وصلت ضعيفة لا تغني عنه شيئاً. فاذا استوليت على هذه الثغور  
فامنعوا ثغر العين أن يكون نظره إعتباراً بل اجعلوا نظره تفرجاً  
واستحساناً وتلهياً. فان استرق نظرة عبدة فأفسدوها عليه بنظر الغفلة  
والاستحسان والشهوة فانه أقرب اليه وأعلق بنفسه وأخف عليه.  
ودونكم ثغر العين فان منه تنالون بغيثكم فاني ما أفسدت بني آدم بشيء  
مثل النظر فاني أبذر به في القلب بذر الشهوة. ثم أسقيه بماء الامنية.  
ثم لا أزال أعده وأمنيه حتى أقوي عزيمته وأقوده بزمام الشهوة الى الانحلال  
من العصمة. فلا تهملوا أمر هذا الثغر وأفسدوه بحسب استطاعتكم  
وهونوا عليه أمره وقولوا له: مقدار نظرة تدعوك الى تسييح الخالق  
والرازق البديع، والتأمل، والتجمل صفته. وحسن هذه الصورة التي  
إنما خلقت ليستدل بها الناظر عليه. وما خلق الله لك العينين سدى. وما

خلق الله هذه الصورة ليحجبها عن النظر. وإن ظفر تم به قليل العلم فاسد العقل فقولوا له : هذه الصورة مظهر من مظاهر الحق ومجلى من مجاليه فادعوه الى القول بالاتحاد فان لم يقبل فالقول بالحلول العام والخاص (١). ولا تقنعوا منه بدون ذلك فانه يصير به من إخوان النصارى، فمروه، حينئذ بالعفة والصيانة والعبادة والزهد في الدنيا واصطادوا عليه الجهال فهذا من أقرب خلفائي وأكبر جندي بل أنا من جنده وأعوانه

## فصل

ثم امنعوا ثغر الأذن أن يدخل عليه ما يفسد عليكم الأمر فاجتهدوا ان لا تدخلوا منه الا الباطل فانه خفيف على النفس تستحليه وتستملحه وتخبروا له أعذب الألفاظ وأسحرها للألباب، امرجوه بما تهوي النفس مزجاً، وألقوا الكلمة فان رأيتهم منه إصفاء اليها فزيده باخواتها. فكلمنا صادقاً منه استحسان شيء فلهجوا له بذكره. وإياكم أن يدخل من هذا الثغر شيء من كلام الله أو كلام رسوله ﷺ أو كلام النصحاء. فان غلبتم على ذلك ودخل شيء من ذلك فحولوا بينه وبين فهمه وتدبره والتفكر فيه والعظة به . إما بادخال ضده عليه وإما بتحويل ذلك وتعظيمه وأن

(١) مذهب الاتحاد هو اعتقاد ان الخالق والخلق اتحاداً حتى صاروا شيئاً واحداً وما هذه المخلوقات الا مظاهر يتجلى فيها الخالق . ومذهب الحلول اعتقاد ان الله حال في خلقه كلهم وهو الحلول العام أو في بعضهم وهو الحلول الخاص وينعق ابن عربي وابن الفارض وابن سبعين وعلي وفا واشباههم بذلك الكفر البواح والظلم العظيم في كتبهم مثل الفتوحات وغيره والناس بها مفتنون



هذا أمر قد حيل بين النفوس وبينه فلا سبيل لها إليه ، وهو حمل ثقيل عليها لا تستقل به ونحو ذلك . وإما بارخاصه على النفوس وأن الاشتغال ينبغي أن يكون بما هو أعلى عند الناس وأعز عليهم وأغرب عندهم وزبونه أكثر (١) . وأما الحق فهو مهجور والقائل به معرض نفسه للعدوان والريح بين الناس أولى بالايثار ونحو ذلك ، فيدخلون الباطل عليه في كل قالب يقبله ويخف عليه ، ويخرجون له الحق في كل قالب يكرهه ويثقل عليه . وإذا شئت أن تعرف ذلك فانظر الى اخوانهم من شياطين الانس كيف يخرجون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في قالب كثرة الفضول وتتبع اثرات الناس والتعرض من البلاء لما لا يطيق وإلقاء الفتنة بين الناس ونحو ذلك ، ويخرجون اتباع السنة ووصف الرب تعالى بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ في قالب التشبيه والتجسيم والتكييف ، ويسمون علو الله على خلقه واستواءه على عرشه ومباينته لخلقاته تحيزاً ، ويسمون نزوله الى سماء الدنيا وقوله « من يسأني فأعطيه » تحركاً وانتقالاً ، ويسمون ما وصف به نفسه من اليد والوجه أعضاء وجوارح ، ويسمون ما يقوم به من أفعاله حوادث وما يقوم به من صفاته أعراضاً ، ثم يتوصلون الى نفي ما وصف به نفسه بهذه الامور ويوهمون الأغمار (٢) وضعفاء البصائر أن اثبات الصفات التي نطق بها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ تستلزم هذه الأمور ، ويخرجون هذا التعطيل في قالب التنزيه والتعظيم .

(١) اي الراغبون فيه أكثر (٢) جمع غمر بضم الغين وسكون الميم الذي لم يجرب الامور (الجواب الكافي - ١٨)

وأكثر الناس ضعفاء العقول يقبلون الشيء بلفظ ويردونه بعينه بلفظ آخر ، قال الله تعالى (١) ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً ) فسماه زخرفاً وهو القول الباطل لان صاحبه يزخرفه ويزينه ما استطاع ويلقيه الى سمع المغرور فيغتر به . والمقصود أن الشيطان قد لزم ثغر الاذن أن يدخل فيها ما يضر العبد ويمنع أن يدخل اليها ما ينفعه . وإن دخله بغير اختياره أفسده عليه

## فصل

ثم يقول : قوموا على ثغر اللسان فانه الثغر الأعظم وهو قبالة الملك فأجروا عليه من الكلام ما يضره ولا ينفعه وامنعوه أن يجري عليه شيء مما ينفعه من ذكر الله واستغفاره وتلاوة كتابه ونصيحة عباده أو التكلم بالعلم النافع ، ويكون لكم في هذا الثغر أثران عظيمان ، لا تبالون بأيهما ظفرتم : أحدهما التكلم بالباطل فانما المتكلم بالباطل أخ من اخوانكم ومن أكبر جندكم وأعوانكم . الثاني السكوت عن الحق فان الساكت عن الحق أخ لكم أخرمس كما ان الأول أخ لكم ناطق ، وربما كان الأخ الثاني أنفع اخوانكم لكم ، أما سمعتم قول الناصح : المتكلم بالباطل شيطان ناطق ، والساكت عن الحق شيطان أخرس . فالرباط الرباط على هذا الثغر أن يتكلم بحق أو يمسك عن باطل ، وزينوا له التكلم بالباطل بكل طريق وخوفوه من التكلم بالحق بكل طريق . واعلموا يا بني أن ثغر

اللسان هو الذي أهلك منه بنى آدم وأكبههم منه على مناخرهم فى النار (١) فكم لي من قتيل وأسیر وجريح أخذته من هذا الشجر ، وأوصيكم بوصية فاحفظوها : لينطق أحدكم على لسان أخيه من الانس بالكلمة ويكون الآخر على لسان السامع فينطق باستحسانها وتعظيمها والتعجب منها ويطلب من أخيه إعادتها ، وكونوا أعوانا على الانس بكل طريق وادخلوا عليهم من كل باب ، واقعدوا لهم كل مرصد . أما سمعتم قسبي الذي أقسمت به لربهم حيث قلت (٢) ( فما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم ، ثم لا آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين ) أما تروني قد قعدت لابن آدم بطرقه كلها فلا يفوتني من طريق إلا قعدت له من طريق غيره حتى أصبت منه حاجتي أو بعضها ، وقد حذرهم ذلك رسول الله ﷺ وقال لهم « إن الشيطان قد قعد لابن آدم بطرقه كلها » قعد له بطريق الاسلام فقال له : أتسلم وتذر دينك ودين آبائك ؟ نخالفه وأسلم . فقعد له بطريق الهجرة فقال : أتهاجر وتذر أرضك وسماؤك ؟ نخالفه وهاجر . ثم قعد له بطريق الجهاد فقال : أتجاهد فتقتل ويقسم المال وتنكح الزوجة ؟ نخالفه وجاهد . فهكذا فاقعدوا لهم بكل طرق الخير . فاذا أراد أحدكم أن يتصدق فاقعدوا له على طريق الصدقة فقولوا له فى نفسه : أخرج المال وتبقى مثل هذا السائل وتصير بمنزلته أنت وهو سواء ؟ أو ما سمعتم ما ألقينه على لسان رجل سأله آخر أن يتصدق عليه فقال : أموالنا اذا

(١) اكبههم اي اصرعهم وألقهم (٢) فى سورة الاعراف

أعطينا كموها صرنا مثلكم ، واقعدوا له بطريق الحج فقولوا له : طريقه  
 مخوفة مشقة ، يتعرض سالكها لتلف النفس والمال ، وهكذا فاقعدوا له  
 على سائر طرق الخير بالتنفير منها وذكر صعوبتها وآفاتهما . ثم اقعدوا على  
 المعاصي فحسنوها في عين بني آدم وزينوها في قلوبهم واجعلوا أكبر  
 أعوانكم على ذلك النساء ، فمن أبوابهن فادخلوا عليهم فنعم العون هن لكم  
 ثم الزموا ثغر اليمين والرجلين فامنعوها ان تبطش بما يضركم أو  
 تمشي فيه . واعلموا أن أكبر أعوانكم على لزوم هذه الشغور مصالحة  
 النفس الأمانة فأعينوها واستعينوا بها وأمدوها واستمدوا منها وكونوا  
 معها على حرب النفس المطمئنة . فاجتهدوا في كسرهما وإبطال قواها .  
 ولا سبيل الى ذلك إلا بقطع موادها عنها . فإذا انقطعت موادها وقويت  
 مواد النفس الأمانة وطاعت لكم أعوانها فاستنزلوا القلب من حصنه  
 واعزلوه عن مملكته وولوا مكانه النفس فانها لا تأمر إلا بما تهوونه  
 وتحبونه ، ولا تحبكم بما تكرهونه ألبتة مع انها لا تخالفكم في شيء ،  
 تشيرون به عليها . بل إذا أشرتم عليها بادرت الى فعله . فان احسستم من  
 القلب منازعة الى مملكته وأردتم الأمن من ذلك فاعقدوا بينه وبين  
 النفس عقد النكاح فزينوها وجملوها وأروها إياه في أحسن صورة  
 عروس توجد . وقولوا له : ذق حلاوة طعم هذا الوصال والتمتع بهذه العروس  
 كما ذقت طعم الحرب وباشرت مرارة الطمن والضرب . ثم وازن بين  
 لذة هذه المسألة ومرارة تلك المحاربة ، فدع الحرب تضع أوزارها . فليست  
 يوم وينقضي ، وإنما هو حرب متصل بالموت وقواك تضعف عن

مداومة الحرب . واستعينوا يا بني بجند عظيمين لن تغلبوا معها :  
أحدهما جند الغفلة فاغفلوا قلوب بني آدم عن الله تعالى والدار الآخرة بكل  
طريق ، فليس لكم شيء أبلغ في تحصيل غرضكم من ذلك ، فان القلب  
إذا غفل عن الله تعالى تمكنت منه ومن أعوانه . الثاني جند الشهوة  
فزينوها في قلوبهم وحسنوها في أعينهم ، ووصلوا عليهم بهذين العسكرين  
فليس لكم في بني آدم أبلغ منهما ، واستعينوا على الغفلة بالشهوات ، وعلى  
الشهوات بالغفلة ، واقربوا بين الغافلين ثم استعينوا بهما على الذاكِر ،  
ولا يغلب واحد خمسة ، فان مع الغافلين شيطانين صاروا أربعة وشيطان  
الذاكر معهم . وإذا رأيتم جماعة مجتمعين على ما يضركم من ذكر الله  
ومذاكرة أمره ونهيه ودينه ولم تقدرُوا على تفريقهم فاستعينوا عليهم  
ببني جنسهم من الانس البطالين فقربوهم منهم وشوشوا عليهم بهم .  
وبالجملة فأعدوا للأمر أقرانها وادخلوا على كل واحد من بني آدم من  
باب إرادته وشهوته فساعدوه عليها وكونوا له أعواناً على تحصيلها . وإذا  
كان الله قد أمرهم بالصبر أن يصبروا لكم ويصابروكم ويرابطوا عليكم  
الثغور فاصبروا أنتم وصابروا وربطوا عليهم بالثغور . وانتهزوا فرصكم  
فيهم عند الشهوة والغضب فلا تصطادوا بني آدم في أعظم من هذين  
الموطنين . واعلموا ان منهم من يكون سلطان الشهوة عليه أغلب  
وسلطان غضبه ضعيف مقهور فخذوا عليه طريق الشهوة ودعوا طريق  
الغضب . ومنهم من يكون سلطان الغضب عليه أغلب فلا تخلوا  
طريق الشهوة عليه ولا تعطلوا ثغرها فان من لم يملك نفسه



عند الغضب فانه بالحري أن لا يملكها عند الشهوة . فزوجوا بين غضبه وشهوته ، وامزجوا أحدهما بالآخر ، وادعوه إلى الشهوة ، من باب الغضب وإلى الغضب من طريق الشهوة ، واعلموا أنه ليس لكم في بني آدم سلاح أبلغ من هذين السلاحين . وإنما أخرجت أبويهم من الجنة بالشهوة ، وإنما أقيت العداوة بين أولادهم بالغضب . فبه قطعت أرحامهم وسفكت دماءهم ، وبه قتل أحد ابني آدم أخاه . واعلموا أن الغضب جمره في قلب ابن آدم والشهوة نار تثور من قلبه . وإنما تطفأ النار بالماء والصلاة والذكر والتكبير . فأياكم أن تمسكوا ابن آدم عند غضبه وشهوته من قربان الوضوء والصلاة ، فان ذلك يطفى عنهم نار الغضب والشهوة وقد أمرهم بنبيهم بذلك وقال « إن الغضب جمره في قلب ابن آدم ، أما رأيتم من احمرار عينيه وانتفاخ أوداجه . فمن أحس بذلك فليتوضأ » وقال لهم « إنما تطفأ النار بالماء » وقد أوصاهم الله أن يستعينوا عليكم بالصبر والصلاة فحولوا بينهم وبين ذلك ، وأنسوهم إياه ، واستعينوا عليهم بالشهوة والغضب . وأبلغ أسلحتكم فيهم وأنكاهم الغفلة واتباع الهوى . وأعظم أسلحتهم فيكم وآمن حصونهم ذكر الله ومخالفة الهوى . فاذا رأيتم الرجل مخالفاً لهواه فاهربوا من ظله ولا تدنوا منه

والمقصود ان الذنوب والمعاصي سلاح ومدد يمد بها العبد أعداءه ويعينهم بها على نفسه فيقاتلونه بسلاحه ، والجاهل يكون معهم على نفسه وهذا غاية الجهل ، قال الشاعر :

ما يبلغ الأعداء من جاهل ■ ما يبلغ الجاهل من نفسه

ومن العجائب أن العبد يسمي بنفسه في هوان نفسه وهو يزعم أنه لها مكرم ، ويحتهد في حرمانها من حظوظها وشرفها وهو يزعم أنه يسمي في حظها . ويبدل جهده في تحقيرها وتصغيرها وتدنيسها وهو يزعم انه يسمي في صلاحها ويعاينها ويرفعها ويكبرها . وكان بعض السلف يقول في خطبته : ألا رب مهين لنفسه وهو يزعم أنه لها مكرم ، ومذل لنفسه وهو يزعم أنه لها محز ، ومصغر لنفسه وهو يزعم أنه لها مكبر . ومضيع لنفسه وهو يزعم أنه مراع لحقها . وكفى بالمرء جهلا أن يكون مع عدوه علي نفسه يبالغ منها بفعله ما لا يبالغه عدوه . والله المستعان

## فصل

ومن عقوباتها أنها تنسى العبد نفسه فاذا نسي نفسه أهملها وأفسدها وأهلكها . فان قيل : كيف ينسى العبد نفسه ؟ وإذا نسي نفسه ، فأى شيء يذكره ؟ وما معنى نسيانه نفسه ؟ قيل : نعم ينسى نفسه أعظم نسيان قال تعالى (١) ( ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون ) فلما نسوا ربهم سبحانه نسيهم وأنساهم أنفسهم كما قال الله تعالى (٢) ( نسوا الله فنسيهم ) فعاقب سبحانه من نسيه عقوبتين : احداها أنه سبحانه نسيه ، والثانية أنه أنساه نفسه . ونسيانه سبحانه للعبد إهماله وتركه وتخليه عنه وإضاعته . فالهلك أدنى إليه من اليد للقم وأما إنساؤه نفسه فهو إنساؤه لحظوظها العالية وأسباب سعادتها وفلاحها

(١) في سورة الحشر (٢) في سورة التوبة

وإصلاحها وما يكملها ، ينسيه ذلك جميعه فلا يخطر بباله ولا يجعله على ذكره ولا يصرف اليه همته فيرغب فيه . فانه لا يمر بباله حتى يقصده ويؤثره . وأيضاً ينسيه عيوب نفسه وتقصرها وآفاتنا فلا يخطر بباله إزالتها وإصلاحها . وأيضاً ينسيه أمراض نفسه وقلبه وآلامها فلا يخطر بقلبه مداواتها ولا السعي في إزالة عللها وأمراضها التي تؤول بها الى الفساد والهلاك ، فهو مريض مشغن بالمرض ، ومرضه مترام به الى التلف ولا يشعر بمرضه ولا يخطر بباله مداواته . وهذا من أعظم العقوبة للعامة والخاصة . فأى عقوبة أعظم من عقوبة من أهمل نفسه وضعفها ونسي مصالحها وداءها ودواءها وأسباب سعادتها وإصلاحها وفلاحها وحياتها الابدية في النعيم المقيم ؟ ومن تأمل هذا الموضع تبين له ان اكثر هذا الخلق قد نسوا أنفسهم حقيقة وضعفها وأضاعوا حظها من الله وباعوها رخيصة بثمن بخس يبيع الغبن ، وإنما يظهر لهم هذا عند الموت ويظهر هذا كل الظهور يوم التغابن يوم يظهر للعبد أنه غبن في العقد الذي عقده لنفسه في هذه الدار والتجارة التي اتجر فيها لمعاده فان كل أحد يتجر في هذه الدنيا لآخرته . فالتاسرون الذين يعتقدون أنهم أهل الربح والكسب اشتروا الحياة الدنيا وحظهم فيها . فأذهبوا طيباتهم ولذاتهم بالآخرة وحظهم فيها في حياتهم الدنيا وحظهم فيها . ولذاتهم فيها واستمتعوا بها ورضوا بها واطمأنوا اليها وكان سعيهم لتحصيلها ، فباعوا واشتروا واتجروا وباعوا آجلاً بعاجل ونسيئة بنقد وغائباً بناجز وقالوا : هذا هو الزهرة . ويقول أحدهم :

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به

فكيف أبيع حاضراً نقداً شاهداً في هذه الدار بغائب نسيئة في دار أخرى غير هذه؟ وينضم الى ذلك ضعف الايمان وقوة داعي الشهوة ومحبة العاجلة والتشبيه بيني الجنس. فاكثرت الخلق في هذه التجارة الخاسرة التي قال الله في أهلها (١) (اولئك الذين اشترؤا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) وقال فيهم (٢) (فما ربحتم تجارتهم وما كانوا مهتدين) فاذا كان يوم التغابن ظهر لهم الغبن في هذه التجارة فتقطع منهم النفوس حسرات. وأما الراجحون فانهم باعوا فانياً بياق وخسيساً بنفيس وحقيراً بعظيم وقالوا: ما مقدار هذه الدنيا من أولها الى آخرها حتى نبيع حظنا من الله تعالى والدار الآخرة بها؟ فكيف بما ينال العبد منها في هذا الزمن القصير الذي هو في الحقيقة كغفوة حلم لا نسبة له الى دار القرار ألبتة قال تعالى (٣) (ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم) وقال تعالى (٤) (يسألونك عن الساعة أيان مرساها. فم أنت من ذكرها. الى ربك منتهاها. إنما أنت منذر من يخشاها. كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) وقال تعالى (٥) (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ) وقال تعالى (٦) (كم لبثتم في الارض عدد سنين؟ قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل

(٢١) في سورة البقرة (٣) في سورة يونس (٤) في سورة النازعات  
(٥) في سورة الاحقاف (٦) في سورة المؤمنون

العادين . قال : إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون (١) وقال تعالى (١)  
 (ويوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً) (٢) يتخافتون بينهم إن  
 لبثتم إلا عشراً نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثالهم طريقة إن لبثتم إلا  
 يوماً (فهذه حقيقة هذه الدنيا عند موافاة يوم القيامة . فلما علموا قلة  
 لبثهم فيها وأن لهم داراً غير هذه الدار ، دار الحيوان ودار البقاء رأوا من  
 أعظم الغبن بيع دار البقاء بدار الفناء فاتجروا تجارة الأكياس ولم يغتروا  
 بتجارة السفهاء من الناس . فظهر لهم يوم التغابن ربح تجارتهم ومقدار  
 ما اشتروه ، وكل أحد في هذه الدنيا بائع مشتر متجر . وكل الناس يغدو  
 فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها ( إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم  
 وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه  
 حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن . ومن أوفى بعهده من الله ؟ فاستبشروا  
 ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ) (٣) فهذا أول نقد من ثمن  
 هذه التجارة . فتاجروا أيها المفلسون . ويامن لا يقدر على هذا الثمن ههنا  
 ثمن آخر فإن كنت من أهل هذه التجارة فأعط هذا الثمن ( التائبون  
 العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف  
 والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ) (يأيها  
 الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم . تؤمنون بالله  
 ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن  
 كنتم تعلمون ) (٤) والمقصود أن الذنوب تنسى العبد حظه من هذه التجارة

(١) في سورة طه (٢) جمع أزدق (٣) في سورة التوبة (٤) في سورة الصف



الراجعة وتشغله بالتجارة الخاسرة وكفى بذلك عقوبة . والله المستعان

## فصل

ومن عقوباتها أنها تزيل النعم الحاضرة وتقطع النعم الواصلة فتزيل الحاصل وتمنع الواصل . فان نعم الله ما حفظ موجودها بمثل طاعته ولا استجلب مفقودها بمثل طاعته ، فان ما عند الله لا ينال الا بطاعته وقد جعل الله سبحانه لكل شئ سبباً وآفة ، سبباً يجلبه وآفة تبطله . فجعل أسباب نعمه الجالبة لها طاعته وآفات المانعة منها معصيته . فاذا أراد حفظ نعمته على عبده ألهمه رعايتها بطاعته فيها ، وإذا أراد زوالها عنه خذله حتى عصاه بها . ومن العجب علم العبد بذلك مشاهدة في نفسه وغيره وسما لما غاب عنه من أخبار من أزيلت نعم الله عنهم بمعاصيه وهو مقيم على معصية الله كأنه مستثنى من هذه الجملة أو مخصوص من هذا العموم ، وكأن هذا أمر جار على الناس لاعليه وواصل الى الخالق لاليه ، فأى جهل أبلغ من هذا ؟ وأي ظلم للنفس فوق هذا ؟ فالحكم لله العلي الكبير

## فصل

ومن عقوباتها أنها تباعد عن العبد وليه وأنصح الخلق له وأنفعهم له ومن سعادته في قربه منه ، وهو الملك الموكل به . وتدني منه عدوه وأغش الخلق وأعظمهم ضرراً له ، وهو الشيطان . فان العبد إذا عصى الله تباعد منه الملك بقدر تلك المعصية حتى انه يتباعد منه بالكذبة الواحدة مسافة

بعيدة . وفي بعض الآثار : إذا كذب العبد تباعد منه الملك ميلا من نتن ريحه ، فإذا كان هذا تباعد الملك منه من كذبة واحدة ، فإذا يكون قدر تباعده منه مما هو أكبر من ذلك وأخش منه ؟ وقال بعض السلف : إذا ركب الذكر الذكر عجت الأرض إلى الله وهربت الملائكة إلى ربها وشكت إليه عظم مآثأت ، وقال بعض السلف : إذا أصبح ابن آدم ابتدره الملك والشيطان فإن ذكر الله وكبره وحمده وهله طرد الملك الشيطان وتولاه ، وإن افتتح بغير ذلك ذهب الملك عنه وتولاه الشيطان ولا يزال الملك يقرب من العبد حتى يصير الحكم والطاعة والغلبة له ، فتتولاه الملائكة في حياته وعند موته وعند مبعثه . قال الله تعالى (١) (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وإذا تولاه الملك تولاه أنصح الخلق له وأنفعهم وأبرم به ، فثبته وعلمه وقوى جنانه وأيده قال تعالى (٢) (إذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا) ويقول الملك للعبد عند الموت « لا تخف ولا تحزن وابشر بالذي يسرك » ويثبته بالقول الثابت أحوج ما يكون إليه ، في الحياة الدنيا ، وعند الموت ، وفي القبر عند المسألة . فليس أحد أنفع للعبد من صحبة الملك له وهو وليه في يقظته ومنامه وحياته وعند موته وفي قبره ، ومؤنسه في وحشته وصاحبه في خلوته ومحدثه في سره ويحارب عنه عدوه ويدافع عنه ويعينه عليه ويعدده بالخير ويبدشه به

(١) في سورة حم السجدة (٢) في سورة الانفال

ويحثه على التصديق بالحق ، كما جاء في الاثر الذي يروى مرفوعاً وموقوفاً للملك بقلب ابن آدم لمة (١) وللشيطان لمة فامة الملك إيعاد بالخير وتصديق بالوعد . ولة الشيطان إيعاد بالشر وتكذيب بالحق « وإذا اشتد قرب الملك من العبد تكلم على لسانه وألقى على لسانه القول السديد وإذا بعد منه وقرب الشيطان من العبد تكلم على لسانه قول الزور والفحش حتى يرى الرجل يتكلم على لسان الملك والرجل يتكلم على لسان الشيطان . وفي الحديث « ان السكينة تنطق على لسان عمر رضى الله عنه » وكان أحدهم يسمع الكلمة الصالحة من الرجل الصالح فيقول : ما ألقاها على لسانك إلا الملك ، ويسمع ضدها فيقول : ما ألقاها على لسانك إلا الشيطان ، فالملك يلقي في القلب الحق ويلقيه على اللسان . والشيطان يلقي الباطل في القلب ويحريه على اللسان . فمن عقوبة المعاصي أنها تبعد من العبد وليه الذي سعادته في قربه ومجاورته وموالاته . وتدنى منه عدوه الذي شقاؤه وهلاكه وفساده في قربه وموالاته . حتى ان الملك لينافح (٢) عن العبد ويرد عنه اذا سفه عليه السفه وسبه . كما اختصم بين يدي النبي ﷺ رجلان (٣) فجعل أحدهما يسب الآخر وهو ساكت فتكلم بكلمة يرد بها على صاحبه فقام النبي ﷺ فقال : يا رسول الله لما رددت عليه بعض قوله قت . فقال « كان الملك ينافح عنك فلما رددت عليه جاء الشيطان فلم أكن لاجلس » واذا دعا العبد المسلم في ظهر

(١) اللة بفتح اللام من ألم به نزل نزولا خفيفاً ومعناه الخطرة في القلب (٢) أي يدافع (٣) أحدهما أبو بكر رضى الله عنه وهو الذي كان ساكناً ثم رد

الغيب لآخيه أمن الملك على دعائه فقال «ولك بمثل ذلك» . وإذا فرغ من قراءة الفاتحة أمن على دعائه فاذا أذنب العبد الموحد المتبع سبيل الله وسنة رسوله ﷺ استغفر له حملة العرش ومن حوله . وإذا نام العبد المؤمن بات في شعاره (١) ملك . فملك المؤمن يرد عليه ويحارب ويدافع عنه ويعلمه ويثبتته ويشجعه . فلا يليق به أن ينسى جواره ويبالغ في أذاه وطرده عنه وإبعاده . فانه ضيفه وجاره . وإذا كان إكرام الضيف من الآدميين والاحسان الى الجار من لزوم الايمان وموجباته . فما الظن باكرام أكرام الاضياف ، وخير الجيران وأبرهم ؟ وإذا آذى العبد الملك بأنواع المعاصي والظلم والفواحش دعا عليه ربه (٢) وقال « لا جزاك الله خيرا » كما يدعو له إذا أكرمه بالطاعة والاحسان . قال بعض الصحابة رضي الله عنهم « إن معكم من لا يفارقكم فاستحيوا منهم وأكرمواهم » ومن الأم ممن لا يستحي من الكريم العظيم القادر ولا يكرمه ولا يوقره . وقد نبه سبحانه على هذا المعنى بقوله (٣) ( وإن عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون ) أى استحيوا من هؤلاء الحفاظ الكرام وأكرمواهم وأجلوهم أن يروا منكم ما تستحيون أن يراكم عليه من هو مثلكم . والملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم . وإذا كان ابن آدم يتأذى ممن يفجر ويعصى بين يديه ، وإن كان قد يعمل مثل عمله ، فما الظن بأذى الملائكة الكرام الكاتبين ؟ والله المستعان

(١) الشعار ما يلى الجسم من الثياب (٢) أى دعا الملك على العبد (٣) فى سورة اذا السماء انفطرت

## فصل

ومن عقوباتها أنها تستجلب ~~سحابة~~ هلاك العبد في دنياء وآخرته  
فإن الذنوب هي أمراض القلوب متى استحكمت قتلت ولا بد . وكما أن  
البدن لا يكون صحيحاً إلا بغذاء يحفظ قوته ، واستفراغ يستفرغ المواد  
الفاسدة والاخلط الرديئة التي متى غلبت عليه أفسدته جميعه ، وحمية  
يتمنع بها من تناول ما يؤذيه ويخشى ضرره ، فكذلك القلب لا تتم حياته  
إلا بغذاء من الايمان والأعمال الصالحة تحفظ قوته ، واستفراغ بالتوبة  
النصوح يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديئة منه ، وحمية توجب  
له حفظ صحته ويحتب ما يضادها وهي عبارة عن ترك استعمال ما يضاد  
الصحة ، والتقوى اسم يتناول هذه الامور الثلاثة . فافات منها فات  
من التقوى بقدره . وإذا تبين هذا فالذنوب مضادة لهذه الامور الثلاثة  
فانها تستجلب المواد المؤذية ، وتستوجب التخليط المضاد للجميع ، وتمنع  
الاستفراغ بالتوبة النصوح . فانظر إلى بدن عليل قد تراكت عليه  
الاخلط ومواد المرض وهو لا يستفرغها ولا يحتمي لها كيف تكون  
صحته وبقاؤه ؟ ولقد أحسن القائل :

جسمك بالحمية أحصنته \* مخافة من ألم طارى  
وكان أولى بك أن تحتمي \* من المعاصي خشية البارى

ومن حفظ القوة بامثال الأمر واستعمل الحمية باجتنب النواهي ،



واستفرغ التخليط بالتوبة النصوح لم يدع للخير مطلباً ولا من الشر  
مهرباً. والله المستعان

## فصل

فان لم ترعك (١) هذه العقوبات ولم تجد لها تأثيراً في قلبك فأحضره  
العقوبات الشرعية التي شرعها الله ورسوله على الجرائم . كما قطع يد السارق  
في ثلاثة دراهم ، وقطع اليد والرجل على قطع الطريق على معصوم المال  
والنفس ، وشق الجلد بالسوط على كلمة قذف بها المحصن أو قطرة خمر  
يدخلها جوفه ، وقتل بالحجارة أشنع قتله في إيلاج الحشفة في فرج حرام ،  
وخفف هذه العقوبة عمن لم تتم عليه نعمة الاحصان بمائة جلدة وينفي سنة  
عن وطنه وبلده الى بلد الغربة ، وفرق بين رأس العبد وبدنه (٢) اذا وقع  
على ذات محرم أو ترك الصلاة المفروضة أو تكلم بكلمة كفر ، وأمر بقتل  
من وطئ ذكراً مثله وقتل المفعول به ، وأمر بقتل من أتى بهيمة وقتل  
البهيمة معه ، وعزم على تحريق بيوت المتخلفين عن صلاة في الجماعة ، وغير  
ذلك من العقوبات التي رتبها الله على الجرائم وجعلها بحكمته علي حسب  
الدواعي الى تلك الجرائم وعلي حسب الوازع عنها ، فما كان الوازع عنها  
طبيعياً وماليس في الطباع داع اليه اكتفى بالتحريم مع التعزير ولم يرتب  
عليه حداً كأكل الرجيع وشرب الدم وأكل الميتة ، وما كان في الطباع  
داع اليه رتب عليه من العقوبة بقدر مفسدته وبقدر داعي الطبع اليه ،

(١) أي لم تحفك من الروع (٢) أي فصلها عن بدنه بالقطع

ولهذا لما كان داعي الطباع الى الزنى من أقوى الدواعي كانت عقوبته العظمى من أشنع القتلات وأعظمها وعقوبته السهلة على أنواع الجلد مع زيادة التعريب. ولما كانت اللواط فيها الأضرار كان حدها القتل بكل حال. ولما كان داعي السرقة قويا ومفسدتها كذلك قطع فيها اليد. وتأمل حكمته في إفساد العضو الذي باشر به الجناية كما أفسد على قاطع الطريق يده ورجله اللتين هما آلة قطعه ولم يفسد على القاذف لسانه الذي جنى به إذ مفسدة قطعه تريد على مفسدة الجناية ولا تباغها. فاكثف من ذلك بإيلا م جميع بدنه بالجلد. فان قيل: فهلا أفسد على الزاني فرجه الذي باشر به المعصية؟ قيل: لا، بوجوه (أحدها) أن مفسدة ذلك تريد على مفسدة الجناية إذ فيه قطع النسل وتعرضه للهلاك (الثاني) ان الفرج عضو مستور لا يحصل بقطعه مقصود الحد من الردع والزجر لأمثاله من الجناية بخلاف اليد (الثالث) أنه اذا قطعت يده أبقى له يد أخرى تعوض عنها بخلاف الفرج (الرابع) أن لذة الزنى عمت جميع البدن، فكان الاحسن أن تعم العقوبة جميع البدن وذلك أولى من تخصيصها ببضعة منه (١) فعقوبات الشارع جاءت على أتم الوجوه وأوفقها للعقل وأقومها بالمصلحة والمقصود أن الذنوب إنما ترتب عليها العقوبات الشرعية والقدرية على قدر مفسدة الذنب وقد يجمعها الله على العبد. وقد يرفعها عمن تاب وأحسن

(١) البضعة بفتح الباء وهى القطعة من اللحم

## فصل

وعقوبات الذنوب نوعان : شرعية ، وقدرية . فاذا أقيمت الشرعية رفعت العقوبات القدرية أو خففتها ، ولا يكاد الرب تعالى يجمع على عبده بين العقوبتين الا اذا لم يف أحدهما برفع موجب الذنب ولم يكن فيه زوال دائه ، واذا عطلت العقوبات الشرعية استحالت قدرية وربما كانت أشد من الشرعية ، وربما كانت دونها ولكنها تعم والشرعية تخص . فان الرب تبارك وتعالى لا يعاقب شرعا الا من باشر الجناية أو تسبب اليها . وأما العقوبة القدرية فانها تقع عامة وخاصة ، فان المعصية إذا خفيت لم تضر إلا صاحبها وإذا أعلنت ضرت الخاصة والعامة . وإذا رأى الناس المنكر فاشتركوا في ترك إنكاره أو شك أن يعمهم الله تعالى بعقابه وقد تقدم أن العقوبة الشرعية شرعها الله سبحانه على قدر مفسدة الذنب وتقاضي الطبع لها ، وجعلها سبحانه ثلاثة أنواع : القتل ، والقطع ، والجلد . وجعل القتل بازاء الكفر وما يليه ويقربه وهو الزنى واللواط ، فان هذا يفسد الأديان وهذا يفسد الانسان . قال الامام أحمد رحمه الله « لا أعلم بعد القتل ذنبا أعظم من الزناء » واحتج بحديث عبد الله بن مسعود أنه قال : يا رسول الله ، أي الذنب أعظم ؟ قال « أن تجعل لله ندا (١) وهو خلقك » قال قلت : ثم أي ؟ قال « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم (٢) معك » قال قلت : ثم أي ؟ قال « أن تراني بحليلة جارك » فانزل تصديقها في كتابه

(١) الند للشبيه والمثيل ولو في بعض الاشياء (٢) يطعم بفتح الباء والعين

(والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون - الآية) (١) والنبي ﷺ ذكر من كل نوع أعلاه لي مطابق جوابه سؤال السائل، فانه سأل عن أعظم الذنب فأجابه بما تضمن ذكر أعظم أنواعها وما هو أعظم كل نوع. فأعظم أنواع الشرك أن يجعل العبد لله نداً. وأعظم أنواع القتل أن يقتل ولده خشية أن يشاركه في طعامه وشرابه. وأعظم أنواع الزنى أن يزني بحليلة جاره فان مفسدة الزنى تتضاعف بتضاعف ما انتهكه من الحرمة. فالزنى بالمرأة التي لها زوج أعظم إثماً وعقوبة من التي لا زوج لها، إذ فيه انتهاك حرمة الزوج وإفساد فراشه، وتعليق نسب عليه لم يكن منه وغير ذلك من أنواع أذاه، فهو أعظم إثماً وجرمًا من الزنى بغير ذات البعل. فان كان زوجها جاراً له انضاف الى ذلك سوء الجوار، ولذا أجابه بأعلى أنواع الاذى وذلك من أعظم البوائق. وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال « لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه » (٢) ولا بائقة أعظم من الزنى بامرأته، فالزنى بمائة امرأة لا زوج لها أيسر عند الله من الزنى بامرأة الجار. فان كان الجار أخاً له أو قريباً من أقاربه انضم الى ذلك قطيعة الرحم فيتضاعف الاثم. فان كان الجار غائباً في طاعة الله كالصلاة وطلب العلم والجهاد تضاعف الاثم، حتى إن الزاني بامرأة الغازي في سبيل الله وقف له يوم القيامة ويقال خذ من حسناته ما شئت، قال النبي ﷺ « فما ظنكم؟ » أي ما ظنكم أنه يترك له من حسنات قد حكم في أن يأخذ منها ما شاء على شدة الحاجة الى حسنة

(١) في سورة الفرقان (٢) أي غوائله وشروره واحدها بائقة وهي المهلكة

واحدة، حيث لا يترك الأب لابنه ولا الصديق لصديقه حقاً يجب عليه؟  
 فان اتفق أن تكون المرأة رحماً . منه انضاف الى ذلك قطيعة رحمها . فان  
 اتفق أن يكون الزاني محصناً كان الاثم أعظم . فان كان شيخاً كان  
 اعظم إثماً، وهو أحد الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم  
 ولهم عذاب أليم . فان اقترن بذلك أن يكون في شهر حرام أو بلد حرام  
 أو وقت معظم عند الله كأوقات الصلاة وأوقات الاجابة تضعف الاثم .  
 وعلى هذا فاعتبر مفسد الذنوب وتضعف درجاتها في الاثم والعقوبة .  
 والله المستعان

## فصل

وجعل سبحانه القطع بازاء افساد الاموال الذي لا يمكن الاحتراز منه  
 فان السارق لا يمكن الاحتراز منه لأنه يأخذ الاموال في الخفاء وينقب  
 الدور ويتسور من غير الابواب فهو كالسنور والحية التي تدخل عليك  
 من حيث لا تعلم ، فلم يرفع مفسدة سرقة الى القتل ولا تندفع بالجلد .  
 فأحسن مادفعت به مفسدته إبانة العضو الذي تسلط به على الجناية . وجعل  
 الجلد بازاء افساد العقول وتمزيق الأعراض بالقذف . فدارت عقوباته  
 سبحانه الشرعية على هذه الانواع الثلاثة كما دارت الكفارات على ثلاثة  
 أنواع : العتق وهو أعلاها ، والاطعام ، والصيام . ثم جعل سبحانه  
 الذنوب ثلاثة أقسام : قسماً فيه الحد ، فهذا لم يشرع فيه كفارة  
 اكتفاء بالحد . وقسماً لم يرتب عليه حد ، فشرع فيه الكفارة كالوطء في



نهار رمضان والوطء في الاحرام، والظهار، وقتل الخطأ، والحنث في اليمين، وغير ذلك. وقسم لم يرتب عليه حد ولا كفارة، وهو نوعان: أحدهما ما كان الوازع عنه طبعياً كأكل العذرة وشرب البول والدم. والثاني ما كانت مفسدته أدنى من مفسدة ما رتب عليه الحد كالنظرة والقبلة واللمس والمحادثة وسرقة فلس ونحو ذلك. وشرع الكفارات في ثلاثة أنواع: أحدها ما كان مباح الاصل ثم عرض تحريمه فباشره في الحالة التي عرض فيها التحريم كالوطء في الاحرام والصيام. وطرده الوطء في الحيض والنفاس بخلاف الوطء في الدبر، ولهذا كان إلحاق بعض الفقهاء له بالوطء في الحيض لا يصح، فانه لا يباح في وقت دون وقت فهو بمنزلة التلوط وشرب المسكر. النوع الثاني ما عقده الله من نذر أو ماله من يمين أو حرمه الله ثم اراد حله فشرع الله سبحانه حله بالكفارة وسماها تحلة، وليست هذه الكفارة ماحية لهتك حرمة الاسم بالحنث كما ظنه بعض الفقهاء، فان الحنث قد يكون واجباً وقد يكون مستحباً وقد يكون مباحاً. وانما الكفارة حل لما عقده. النوع الثالث ما تكون فيه جبرة لما فات كفارة قتل الخطأ وان لم يكن هناك اثم. وكفارة قتل الصيد الخطأ وان لم يكن هناك اثم، فان ذلك من باب الجوابر، والنوع الاول من باب الزواجر، والنوع الوسط من باب التحلة لما منعه العقد. ولا يجتمع الحد والتعزير في معصية بل ان كان فيها حد اكتفي به والا اكتفي بالتعزير. ولا يجتمع الحد والكفارة في معصية، بل كل معصية فيها حد فلا كفارة فيها وما فيه كفارة فلا حد فيه. وهل يجتمع التعزير والكفارة

في المعصية التي لاحد فيها؟ فيه وجهان . وهذا كالوطء في الاحرام والصيام ووطء الحائض، اذا أوجبنا فيه الكفارة فقليل يجب فيه التعزير لما انتهك من الحرمة بركوب الجناية. وقيل لا تعزير في ذلك اكتفاء بالكفارة لانها جابرة وماحية

## فصل

وأما العقوبات القدرية فهي نوعان : نوع على القلوب والنفوس . ونوع على الابدان والاموال ، والتي على القلوب نوعان : أحدها آلام وجودية يضرب بها القلب . والثاني قطع المواد التي بها حياته وصلاحه عنه . وإذا قطعت عنه حصل له اضدادها . وعقوبة القلوب أشد العقوبتين وهي أصل عقوبة الابدان ، وهذه العقوبة تقوي وتزيد حتى تسري من القلب الى البدن كما يسرى ألم البدن الى القلب . فاذا فارقت النفس البدن صار الحكم متعلقاً بها فظهرت عقوبة القلب حينئذ وصارت علانية ظاهرة وهي المسماة بعذاب القبر . ونسبته الى البرزخ كنسبة عذاب الأبدان الى هذه الدار

## فصل

والتي على الأبدان أيضاً نوعان . نوع في الدنيا ونوع في الآخرة وشدها ودوامها بحسب مفاسد ما ترتب عليها في الشدة والخفة . فليس في الدنيا والآخرة شر أصلاً إلا الذنوب وعقوباتها : فالشر اسم لذلك

كله ، وأصله من شر النفس وسيئات الأعمال ، وهما الاصلان اللذان كان النبي ﷺ يستعيذ منهما في خطبته بقوله « ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا » وسيئات الأعمال من شرور النفس فعاد الشر كله الى شر النفس ، فان سيئات الأعمال من فروعها وثمراته . وقد اختلف في معنى قوله « ومن سيئات أعمالنا » هل معناه السيء من أعمالنا فيكون من باب اضافة النوع الى جنسه : وتكون بمعنى من : وقيل معناه من عقوباتها التي تسوء فيكون التقدير ومن عقوبات أعمالنا التي تسوءنا . ويرجع هذا القول أن الاستعاذة تكون قد تضمنت جميع الشر . فان شرور الأنفس تستلزم الأعمال السيئة وهي تستلزم العقوبات السيئة ، فبشرور الأنفس على ما تقتضيه من قبح الأعمال واكتفى بذكرها عنه إذ هي أصله ثم ذكر غاية الشر ومنتهاه وهي السيئات التي تسوء العبد من عمله من العقوبات والآلام . فتضمنت هذه الاستعاذة أصل الشر وفروعه وغايته ومقتضاه . ومن دعاء الملائكة للمؤمنين قولهم (١) ( وقهم السيئات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته ) فهذا يتضمن طلب وقايتهم من سيئات الأعمال وعقوباتها التي تسوء صاحبها ، فانه سبحانه متى وقاهم عمل السيء وقاهم جزاء السيء وإن كان قوله ( ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته ) أظهر في عقوبات الأعمال المطلوب وقايتهم يومئذ منها . فان قيل : فقد سأله سبحانه أن يقيهم عذاب الجحيم ، وهذا هو وقاية العقوبات السيئة فدل على أن المراد بالسيئة

التي سألوها وقايتها الاعمال السيئة ويكون الذي سأله الملائكة  
 نظير ما استعاذ منه النبي ﷺ . ولا يرد علي هذا قوله ( يومئذ )  
 فان المطلوب وقاية شرور سيئات الاعمال ذلك اليوم وهي سيئات  
 في نفسها . وقيل وقاية السيئات نوعان : أحدهما وقاية فعلها بالتوفيق فلا تصدر  
 منه ، والثاني وقاية جزائها بالمغفرة فلا يعاقب عليها فتضمنت الآية سؤال  
 الأمرين والظرف تقييد للجملة الشرطية لا للجملة الطلبية . وتأمل ما تضمنه  
 هذا الخبر عن الملائكة من مدحهم بالايان والعمل الصالح والاحسان  
 اني المؤمنين بالاستغفار لهم . وقدموا بين يدي استغفارهم توسلهم الي الله  
 سبحانه بسعة علمه وسعة رحمته فسعة ، علمه يتضمن علمه بذنوبهم وأسبابها  
 وضعفهم عن العصمة واستيلاء عدوهم وأنفسهم وهواهم وطباعهم ومازين  
 لهم من الدنيا وزينتها وعلمه بهم إذ أنشأهم من الارض وإذ هم أجنة في  
 بطون أمهاتهم وعلمه السابق بانهم لا بد أن يعصوه وأنه يحب العفو  
 والمغفرة ، وغير ذلك من سعة علمه الذي لا يحيط به أحد سواه ، وسعة  
 رحمته تتضمن أنه لا يهلك عليه أحد من المؤمنين به من أهل توحيده  
 ومحبته فانه واسع الرحمة لا يخرج عن دائرة رحمته إلا الاشقياء . ولا  
 أشقى ممن لم تسعه رحمته التي وسعت كل شيء . ثم سألوه أن يغفر للتائبين  
 الذين اتبعوا سبيله وهو صراطه الموصل اليه الذي هو معرفته ومحبته  
 وطاعته فما أمر ، وترك ما يكره فتأبوا مما يكره واتبعوا السبيل الذي  
 يحبها . ثم سألوه أن يقيهم عذاب الجحيم وأن يدخلهم والمؤمنين من  
 أصولهم وفروعهم وأزواجهم جنات عدن التي وعدهم بها ، وهو سبحانه

وإن كان لا يخلف الميعاد فانه وعدم بها بأسباب، من جعلتها دعاء الملائكة لهم بأن يدخلهم إياها يدخلونها برحمته التي منها أن وفقهم لأعمالها وأقام ملائكته يدعون لهم بدخولها . ثم أخبر سبحانه عن ملائكته أنهم قالوا عقب هذه الدعوة ( إنك أنت العزيز الحكيم ) أي مصدر ذلك وسببه وغايته صادر عن كمال قدرتك وكمال علمك ، فان العزة كمال القدرة والحكمة كمال العلم . وبهاتين الصفتين يقضي سبحانه وتعالى ما يشاء ويأمر وينهى ويثيب ويعاقب . فهاتان الصفتان مصدر الخلق والامر والمقصود أن عقوبات السيئات تنوع الى عقوبات شرعية وعقوبات قدرية . وهى إما فى القلب وإما فى البدن وإما فيهما . وعقوبات فى دار البرزخ بعد الموت ، وعقوبات يوم عود الاجسام فى الدار الآخرة . فالذنب لا يخلو من عقوبة ألينة . ولكن لجهل العبد لا يشعر بما هو فيه من العقوبة لانه بمنزلة السكران والمخدر والنائم الذى لا يشعر بالالم فاذا استيقظ وصحى أحس بالآلم . فترتب العقوبات على الذنوب كترتب الاحراق على النار والكسر على الانكسار والاعتراف على الماء وفساد البدن على السموم والأمراض على الأسباب الجالبة لها . وقد تقارن المضرة للذنب ، وقد تتأخر عنه إما يسيرا وإما مدة كما يتأخر المرض عن سببه أن يقارنه ، وكثيراً ما يقع الغلط للعبد فى هذا المقام ويذنب الذنب فلا يرى أثره عقيب ولا يدرك أنه يعمل وعمله على التدريج



شيئاً فشيئاً كما تعمل السموم والاشياء الضارة حذو القذة بالقذة (١)  
فان تدارك العبد نفسه بالادوية والاستفراغ والحمية وإلا فهو صائر الى  
الهلاك هذا إذا كان ذنباً واحداً لم يتداركه بما يزيل أثره فكيف بالذنب  
على الذنب كل يوم وكل ساعة؟ والله المستعان

### فصل

فاستحضر بعض العقوبات التي رتبها الله سبحانه وتعالى على الذنوب  
وجوز وصولها اليك واجعل ذلك داعياً للنفس الى هجرانها. وأنا أسوق  
اليك منها طرفاً يكفي العاقل مع التصديق ببعضه (فمنها) الختم على القلوب  
والاسماع والغشاوة على الابصار والاقفال على القلوب وجعل الآ كنة (٢) عليها  
والرين عليها والطبع عليها، وتقليب الافئدة والأبصار والحيلولة بين  
المرء وقلبه، وإغفال القلب عن ذكر الرب، وإنساء العبد نفسه، وترك  
إرادة الله تطهير القلب، وجعل الصدر ضيقاً حرجاً كأنما يصعد (٣) في  
السماء، وصرف القلوب عن الحق، وزيادتها مرضاً علي مرضها وإركاسها  
وإنكاسها، بحيث تبقى منكوسة كما ذكر الامام أحمد عن حذيفة ابن  
اليمان رضي الله عنه أنه قال «القلوب أربعة: فقلب أجرد فيه سراج يزهر (٣)،  
فذلك قلب المؤمن، وقلب أغلف (٤)، فذلك قلب الكافر. وقلب منكوس،

(١) القذة واحدة ريش السهم أي كما تقدر كل واحدة منها على قدر صاحبها.  
يضرب مثلاً للشئيين يستويان ولا يتفاوتان (٢) الآ كنة الاغطية (٣) يصعد  
بتشديد الصاد والعين (٤) أي ليس فيه غل ولا غش فهو على أصل الفطرة فنور  
الايان فيه يزهر (٤) أي مغشى مغطى

فذلك قلب المنافق . وقلب تمده مادتان مادة إيمان ومادة نفاق وهو لما غلب عليه منها « (ومنها) التثبيط عن الطاعة والابتعاد عنها (ومنها) جعل القلب أصم لا يسمع الحق ، أبكم لا ينطق به ، أعمى لا يراه فتصير النسبة بين القلب وبين الحق الذي لا ينفعه غيره كالنسبة بين أذن الأصم والاصوات ، وعين الأعمى والألوان ، ولسان الأخرس والكلام . وبهذا يعلم أن الصمم والبكم والعمى للقلب بالذات والحقيقة وللجوارح بالفرض والتبعية (فإنها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) (١) وليس المراد نفي العمى الحسى عن البصر ، كيف وقد قال تعالى (٢) (ليس علي الأعمى حرج) وقال (٣) (عبس وتولى أن جاءه الأعمى) وإنما المراد أن العمى التام علي الحقيقة عمى القلب حتى أن عمى البصر بالنسبة اليه كالأعمى . حتى يصح نفيه بالنسبة الي كماله وقوته كما قال النبي ﷺ « ليس الشديد بالصرعة (٤) وإنما كنهه الذي يملك نفسه عند الغضب » وقوله ﷺ « ليس المسكين بالطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان . ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يفتن له فيتصدق عليه » ونظائره كثيرة والمقصود أن من عقوبات المعاصي جعل القلب أعمى أصم أبكم (ومنها) الخسف بالقلب كما يخسف بالمكان وما فيه فيخسف به إلى أسفل سافلين وصاحبه لا يشعر . وعلامة الخسف به أنه لا يزال جوالا حول السفليات والقاذورات والردائل كما أن القلب الذي رفعه الله وقر به اليه لا يزال جوالا

(١) في سورة الحج (٢) في سورة النور وفي سورة انا فتحنا لك (٣) في سورة عبس (٤) بضم الصاد وفتح الراء المبالغ في الصراع الذي لا يقبل

حول البر والخير ومعالي الأمور والأعمال والأقوال والأخلاق . قال بعض السلف « إن هذه القلوب جواله ، فمنها ما يحول حول العرش ومنها ما يحول حول الحش » (ومنها) مسخ القلب فيمسخ كما تمسخ الصورة فيصير القلب على قلب الحيوان الذي شابهه في أخلاقه وأعماله وطبيعته . فمن القلوب ما يمسخ على قلب خنزير لشدة شبه صاحبه به . ومنها ما يمسخ على قلب كلب أو حمار أو حية أو عقرب وغير ذلك وهذا تأويل سفيان بن عيينة في قوله تعالى (١) (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم) قال: منهم من يكون على أخلاق السباع العادية . ومنهم من يكون على أخلاق الكلاب وأخلاق الخنازير وأخلاق الحمير . ومنهم من يتطوس في ثيابه كما يتطوس الطاووس في ريشه . ومنهم من يكون بليداً كالحمار . ومنهم من يؤثر على نفسه كالديك . ومنهم من يألف ويؤلف كالحمائم . ومنهم الحقود كالجل . ومنهم الذي هو خير كله كالغنم . ومنهم أشباه الثعالب تروغ كروغانها . وقد شبه الله تعالى أهل الجهل والغي بالحمرة تارة ، وبالكلب تارة ، وبالأنعام تارة . وتقوى هذه المشابهة باطناً حتى تظهر في الصورة الظاهرة ظهوراً خفياً يراه المتفرسون وتظهر في الأعمال ظهوراً يراه كل أحد . ولا يزال يقوى حتى تعلو الصورة فتقلب له الصورة باذن الله وهو المسخ التام ، فيقلب الله سبحانه وتعالى الصورة الظاهرة على صورة ذلك الحيوان كما فعل باليهود وأشباههم ، ويفعل بقوم من هذه الأمة يمسخهم قردة

## انتكاس القلوب بالمعاصي حتى ترى الأشياء على غير حقيقتها ١٦١

وخنازير، فسبحان الله ! كم من قلب منكوس وصاحبه لا يشعر ؟ وقلب ممسوخ ، وقلب مخسوف به ؟ وكم من مفتون بثناء الناس عليه ؟ ومغرور بستر الله عليه ؟ ومستدرج بنعم الله عليه ؟ وكل هذه عقوبات وإهانة ويظن الجاهل أنها كرامة (ومنها) مكر الله بالماكر ومخادعته للمخادع واستهزأه بالمستهزئ وإزاغته لقلب الزائع عن الحق (ومنها) نكس القلب حتى يرى الباطل حقاً والحق باطلاً والمعروف منكراً والمنكر معروفاً، ويفسد ويرى أنه يصلح ، ويصد عن سبيل الله وهو يرى أنه يدعو إليها ، ويشترى الضلالة بالهدى وهو يرى أنه على الهدى ، ويتبع هواه وهو يزعم أنه مطيع لمولاه. وكل هذا من عقوبات الذنوب الجارية على القلوب (ومنها) حجاب القلب عن الرب في الدنيا والحجاب الأكبر يوم القيامة كما قال الله تعالى (١) (كلا، إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فمنعتهم الذنوب أن يقطعوا المسافة بينهم وبين قلوبهم فيصلوا إليها فيروا ما يصلحها ويتركها وما يفسدها ويشقيها وأن يقطعوا المسافة بين قلوبهم وبين ربهم فتصل القلوب إليه فتفوز بقربه وكرامته وتقرب به عيناً وتطيب به نفساً ، بل كانت الذنوب حجاباً بينهم وبين قلوبهم وحجاباً بينهم وبين ربهم وخالقهم (ومنها) المعيشة الضنك في الدنيا وفي البرزخ والعذاب في الآخرة قال تعالى (٢) (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا. ونحشره يوم القيامة أعمى) وفسرت المعيشة الضنك بعذاب القبر ، ولا ريب أنه من المعيشة الضنك، والآية تتناول ما هو أعم منه

وإن كانت نكرة في سياق الإثبات فإن عمومها من حيث المعنى فانه سبحانه رتب المعيشة الضنك على الاعراض عن ذكره فالعرض عنه له من ضنك المعيشة بحسب إعراضه وان تنعم في الدنيا باصناف النعم . ففي قلبه من الوحشة والذل والحسرات التي تقطع القلوب والأمانى الباطلة والعذاب الحاضر ما فيه ، وإنما تتوارى عند سكرات الشهوات والعشق وحب الدنيا والرياسة إن لم ينضم الى ذلك سكر الخمر . فسكر هذه الامور أعظم من سكر الخمر فانه يفيق صاحبه ويصحو ، وسكر الهوى وحب الدنيا لا يصحو صاحبه إلا إذا سكر في عسكر الأموات ، فالمعيشة الضنك لازمة لمن أعرض عن ذكر الله الذي أنزله على رسوله ﷺ في دينه وفي البرزخ ويوم معاده ، ولا تقر العين ولا يهدى القلب ولا تطمئن النفس إلا بالله ومعبودها الذي هو حق وكل معبود سواه باطل . فمن قرت عينه بالله قرت به كل عين ، ومن لم تقر عينه بالله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات . والله تعالى إنما جعل الحياة الطيبة لمن آمن بالله وعمل صالحاً كما قال تعالى (١) (من عمل صالحاً من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) فضمن لأهل الايمان والعمل الصالح الجزاء في الدنيا بالحياة الطيبة والحسنى يوم القيامة . فلهم أطيب الحياتين وهم أحياء في الدارين . ونظير هذا قوله تعالى (١) (للمؤمنين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين) ونظيرها قوله تعالى (٢) (وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه



اليه يتمتعكم متاعاً حسناً الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله) ففاز  
 المتقون المحسنون بنعيم الدنيا والآخرة، وحصلوا علي الحياة الطيبة في  
 الدارين. فان طيب النفس وسرور القلب وفرحه ولذته وابتهاجه  
 وطماً نيتته وانشراحه ونوره وسعته وعافيته من ترك الشهوات المحرمة  
 والشبهات الباطلة هو النعيم علي الحقيقة، ولا نسبة لنعيم البدن اليه.  
 فقد قال بعض من ذاق هذه اللذة: لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه  
 لجالدونا عليه بالسيوف. وقال آخر: إنه يمر بالقلب أوقات أقول فيها  
 ان كان أهل الجنة في مثل هذا انهم لفي عيش طيب. وقال الآخر: ان  
 في الدنيا جنة هي في الدنيا كالجنة في الآخرة من لم يدخلها لم يدخل جنة  
 الآخرة. وقد أشار النبي ﷺ الى هذه الجنة بقوله « إذا مررتم برياض  
 الجنة فارتعوا » قالوا: وما رياض الجنة؟ قال « حلق الذكر » وقال « ما  
 بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة » ولا تظن أن قوله تعالى (١)  
 (إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم) يختص بيوم المعاد فقط  
 بل هؤلاء في نعيم في دورهم الثلاثة، وهؤلاء في جحيم في دورهم الثلاثة.  
 وأي لذة ونعيم في الدنيا أطيب من بر القلب وسلامة الصدر ومعرفة  
 الرب تعالى ومحبته والعمل علي موافقته؟ وهل عيش في الحقيقة إلا عيش  
 القلب السليم؟ وقد أثني الله تعالى علي خليله عليه السلام بسلامة القلب  
 فقال (٢) (وإن من شيعته لا يراهيم إذ جاء ربه بقلب سليم) وقال  
 حاكياً عنه أنه قال (٣) (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله

(٢) في سورة اذا السماء انفطرت (٢) في سورة الصافات (٣) في سورة الشعراء

بقلب سليم ) والقلب السليم هو الذي سلم من الشرك والفيل  
 والحققد والحسد والشح والكبر وحب الدنيا والرياسة فسلم  
 من كل آفة تبعده عن الله، وسلم من كل شبهة تعارض خبره، ومن  
 كل شهوة تعارض أمره، وسلم من كل إرادة تراحم مراده، وسلم من  
 كل قاطع يقطعه عن الله. فهذا القلب السليم في جنة معجلة في الدنيا  
 وفي جنة في البرزخ وفي جنة يوم المعاد. ولا يتم له سلامته مطلقاً حتى  
 يسلم من خمسة أشياء: من شرك يناقض التوحيد. وبدعة تخالف السنة.  
 وشهوة تخالف الأمر. وغفلة تناقض الذكر. وهوى يناقض التجريد.  
 والاخلاص يعم. وهذه الخمسة حجب عن الله. وتحت كل واحد منها  
 أنواع كثيرة تتضمن أفراداً لأشخاص لا تحصر، ولذلك اشتدت حاجة  
 العبد بل ضرورته الى أن يسأل الله أن يهديه الصراط المستقيم. فليس العبد  
 أحوج الى شيء منه الى هذه الدعوة، وليس شيء أنفع منها. فان الصراط  
 المستقيم يتضمن علوماً وإرادة وأعمالاً وتروكاً ظاهرة وباطنة تجري عليه  
 كل وقت. فتفاصيل الصراط المستقيم قد يعلمها العبد وقد لا يعلمها، وقد  
 يكون ما لا يعلمه أكثر مما يعلمه. وما يعلمه قد يقدر عليه وقد لا يقدر  
 عليه وهو من الصراط المستقيم وإن عجز عنه، وما يقدر عليه قد تريده  
 نفسه وقد لا تريده كسلاً وتهاوناً أو لقيام مانع وغير ذلك، وما تريده  
 قد يفعله وقد لا يفعله، وما يفعله قد يقوم بشروط الاخلاص  
 فيه وقد لا يقوم، وما يقوم فيه بشروط الاخلاص قد يقوم فيه بكامل المتابعة  
 وقد لا يقوم، وما يقوم فيه بالمتابعة قد يثبت عليه وقد يصرف قلبه عنه.

وهذا كله واقع سار في الخلق، فستقل ومستكثر. وليس في طباع العبد الهداية الى ذلك كله، بل متى وكل الى طباعه حيل بينه وبين ذلك، وهذا هو الاركاس الذي أركس الله به المنافقين بذنوبهم فأعادهم الى طباعهم وما جلبت عليه نفوسهم من الجهل والظلم، والرب تبارك وتعالى على صراط مستقيم في قضائه وقدره وأمره ونهيه فيهدي من يشاء الى صراط مستقيم بفضله ورحمته، وجعل الهداية حيث تصلح، ويصرف من يشاء عن صراط مستقيم بعدله وحكمته لعدم صلاحية المحل وذلك موجب الصراط المستقيم الذي هو عليه فهو على صراط مستقيم ونصب لعباده من أمره صراطاً مستقيماً دعاهم جميعاً اليه حجة منه وعدلاً، وهدى من يشاء منهم الى سلوكه نعمة منه وفضلاً، ولم يخرج بهذا العدل وهذا الفضل عن صراطه المستقيم الذي هو عليه، فاذا كان يوم القيامة نصب خلقه صراطاً مستقيماً يوصلهم الى جنته ثم صرف عنه من صرف عنه في الدنيا وأقام من أقام في الدنيا وجعل نور المؤمنين به وبرسوله وما جاء به الذي كان في قلوبهم في الدنيا نوراً ظاهراً لهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم في ظلمة الحشر، وحفظ عليهم نورهم حتى يقطعوه كما حفظ عليهم الايمان حتى لقوه وأطفأ نور المنافقين أحوج ما كانوا اليه كما أطفأ من قلوبهم في الدنيا وأقام أعمال العصاة يجنبتى الصراط كلاليب وحسكا تخطفهم كما تخطفهم في الدنيا عن الاستقامة عليه، وجعل سيرهم عليه على قدر سيرهم وسرعتهم اليه في الدنيا، ونصب للمؤمنين حوضاً يشربون منه بازاء شربهم من شرعه في الدنيا،

(الجواب الكافي - ٢٢)

وحرّم من الشرب منه هناك من حرّم من الشرب من شرعه ودينه ههنا  
فانظر الى الآخرة كأنها رأى عين . وتأمل حكمة الله سبحانه في الدارين  
تعلم حينئذ علماً يقيناً لا شك فيه ان الدنيا مزرعة الآخرة وعذراتها  
وأعوذجها وأن منازل الناس فيها من السعادة والشقاوة على حسب منازلهم  
في هذه الدار في الايمان والعمل الصالح وضدها . وبالله التوفيق . فمن  
أعظم عقوبات الذنوب الخروج عن الصراط في الدنيا والآخرة

## فصل

ولما كانت الذنوب متفاوتة في درجاتها ومفاسدها تفاوتت عقوباتها  
في الدنيا والآخرة بحسب تفاوتها . ونحن نذكر فيها بعون الله فصلاً  
وجيزاً جامعاً فنقول :

أصلها نوعان . ترك مأمور ، وفعل محظور وهما : الذنبان اللذان ابتلي الله  
سبحانه أبوي الجن والانس بهما ، وكلاهما ينقسم باعتبار محله إلى ظاهر  
على الجوارح وباطن في القلوب . وباعتبار متعلقه الى حق الله وحق خلقه  
وإن كان كل حق لخلقفه فهو متضمن لحقه ، لكن سمي حقاً لخلق لأنه يجب  
بمطالبتهم ويسقط باسقاطهم ثم هذه الذنوب تنقسم إلى أربعة أقسام :  
ملكية ، وشيطانية ، وسبعية ، وبهيمية لا تخرج عن ذلك . فالذنوب الملكية  
ان يتعاطاها ما لا يصاح له من صفات الربوبية كالعظمة والكبرياء والجبروت  
والقهر والعلو والظلم واستعباد الخلق ونحو ذلك . ويدخل في هذا ، الشرك  
بالرب تعالى وهو نوعان : شرك به في أسمائه وصفاته وجعل آلهة أخرى

معه . . وشرك به في معاملته ، وهذا الثاني قد لا يوجب دخول النار وإن أحبط العمل الذي أشرك فيه مع الله غيره . وهذا القسم أعظم أنواع الذنوب ، ويدخل فيه القول على الله بلا علم في خلقه وأمره . فمن كان من أهل هذه الذنوب فقد نازع الله سبحانه ربوبيته وملكه وجعل له نداً . وهذا أعظم الذنوب عند الله ولا ينفع معه عمل

## فصل

وأما الشيطانية فالتشبه بالشیطان في الحسد والبغي والغش والفعل والخداع والمكر والامر بمعاصي الله وتحسينها والنهي عن طاعة الله وتهجينها والابتداع في دينه والدعوة الى البدع والضلال ، وهذا النوع يلي النوع الاول في المفسدة وان كانت مفسدته دونه

## فصل

وأما السبعية فذنوب العدوان والغضب وسفك الدماء والتوثب على الضعفاء والعاجزين ويتولد منها أنواع أذى النوع الانساني والجرأة على الظلم والعدوان

وأما الذنوب البهيمية فمثل الشره والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ، ومنها يتولد الزنى والسرقة وأكل أموال اليتامى والبخل والشح والجبن والهلوع والجزع وغير ذلك . وهذا القسم أكثر ذنوب الخلق لعجزهم عن الذنوب السبعية والملكية ، ومنه يدخلون إلى سائر



الأقسام فهو يحرم إليها بزمام فيدخلون منه إلى الذنوب السبعية ثم إلى الشيطانية ثم إلى منازعة الربوبية والشرك في الوجدانية. ومن تأمل هذا حق التأمل تبين له أن الذنوب دهليز الشرك والكفر ومنازعة الله ربوبيته

## فصل

وقد دل القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين بعدم والأئمة على أن من الذنوب كبائر وصغائر قال الله تعالى (١) (إن يجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وقال تعالى (٢) (والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللوم (٣) وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر». وهذه الأعمال المكفرة لها ثلاث درجات: أحداها أن تقصر عن تكفير الصغائر لضعفها وضعف الإخلاص فيها والقيام بحقوقها بمنزلة الدواء الضعيف الذي ينقص عن مقاومة الداء كمية وكيفية. الثانية أن تقاوم الصغائر ولا ترتقي إلى تكفير شيء من الكبائر. الثالثة أن تقوى على تكفير الصغائر وتبقى فيها قوة تكفير بها بعض الكبائر فتأمل هذا فإنه زيل عنك إشكالات كثيرة. وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟» قلنا بلى يا رسول الله فقال «الإشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور» وروى في الصحيح عنه ﷺ «اجتنبوا السبع الموبقات» قيل: وما هن يا رسول الله؟ قال

(١) في سورة النساء (٢) في سورة النجم (٣) اللوم الذنوب الصغيرة

« الاشرار بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق ،  
 وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات  
 الغافلات المؤمنات » وفي الصحيح عنه عليه السلام أنه سئل : أي الذنب أكبر  
 عند الله ؟ قال « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » قيل : ثم أي ؟ قال « أن  
 تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » قيل : ثم أي ؟ قال « أن ترني بحليلة  
 جارك » فانزل الله تعالى تصديقها (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر  
 ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ) الآية واختلف  
 الناس في الكبائر ، هل لها عدد يحصرها ؟ على قولين . ثم الذين قالوا  
 بحصرها اختلفوا في عددها فقال عبد الله بن مسعود : هي أربعة . وقال  
 عبد الله بن عمر : هي سبعة . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : هي تسعة  
 وقال غيره : هي إحدى عشرة . وقال آخر : هي سبعون . وقال أبو طالب  
 المكي : جمعها من أقوال الصحابة فرجدها أربعة في القلب : وهي  
 الشرك بالله ، والاصرار على المعصية ، والقنوط من رحمة الله ، والأمن  
 من مكر الله . وأربعة في اللسان : وهي شهادة الزور . وقذف المحصنات  
 واليمين الغموس . والسحر . وثلاثة في البطن : شرب الخمر . وأكل مال  
 اليتيم . وأكل الربا . واثنان في الفرج : وهما الزنا . واللواط . واثنان  
 في اليدين وهما : القتل . والسرقه . وواحدة في الرجلين : وهي الفرار  
 من الزحف . وواحدة تتعلق بجميع الجسد : وهي عقوق الوالدين .  
 والذين لم يحصروها بعدد منهم من قال كل ما نهى الله عنه في القرآن فهو  
 كبيرة وما نهى عنه الرسول عليه السلام فهو صغيرة . وقالت طائفة : ما اقترن

بالنهي عنه وعيد من لعن أو غضب أو عقوبة فهو كبيرة . وما لم يقرن به من ذلك شيء فهو صغيرة . وقيل . كل ما رتب عليه حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة فهو كبيرة ، وما لم يرتب عليه لا هذا ولا هذا فهو صغيرة . وقيل : كل ما اتفقت الشرائع على تحريمه فهو من الكبائر ، وما كان تحريمه في شريعة دون شريعة فهو صغيرة . وقيل : كل ما لعن الله أو رسوله فاعله فهو كبيرة ، وقيل : كل ما ذكر من أول سورة النساء إلى قوله (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) والذين لم يقسموها إلى كبائر وصغائر قالوا : الذنوب كلها بالنسبة إلى الجراءة على الله سبحانه معصية ومخالفة أمره كبائر ، فانظر إلى <sup>الجرأة</sup> من عصي أمره وانتهاك محارمه توجب أن تكون الذنوب كلها كبائر وهي مستوية في هذه المفسدة ، قالوا : ويوضح هذا أن الله سبحانه لا تضره الذنوب ولا يتأثر بها فلا يكون بعضها بالنسبة إليه أكبر من بعض ، فلم يبق إلا مجرد معصيته ومخالفته . ولا فرق في ذلك بين ذنب وذنب ، قالوا : ويدل عليه أن مفسدة الذنب تابعة للجراءة والتوثب على حق الرب تبارك وتعالى ، ولهذا لو شرب رجل خمرًا أو وطئ فرجًا حرامًا وهو لا يعتقد تحريمه لكان قد جمع بين الجهل وبين مفسدة ارتكاب الحرام . ولو فعل ذلك من يعتقد تحريمه لكان أتى بأحدى المفسدتين . وهو الذي يستحق العقوبة دون الأول . فدل على أن مفسدة الذنب تابعة للجراءة والتوثب . قالوا : ويدل على هذا أن المعصية تتضمن الاستهانة بامر المطاع ونهيه وانتهاك حرمة . وهذا لا فرق فيه بين ذنب وذنب . قالوا :

لا ينظر العبد إلى قدر الذنب ولكن إلى قدر من عصاه ١٧١

فلا ينظر العبد إلى كبر الذنب وصغره في نفسه . ولكن ينظر إلى قدر من عصاه وعظمته وانتهاك حرمة بالمعصية . وهذا لا يفرق فيه الحال بين معصية ومعصية فإن ملكاً عظيماً مطاعاً لو أمر أحد مملوكيه أن يذهب في مهم له إلى بلد بعيد وأمر آخر أن يذهب في شغل له إلى جانب الدار فعصياه وخالفاه أمره لكانا في مقتته والسقوط من عينه سواء قالوا : ولهذا كانت معصية من ترك الحج من مكة وترك الجمعة وهو جار المسجد أقبح عند الله من معصية من تركه من المكان البعيد . والواجب على هذا أكثر من الواجب على هذا . ولو كان مع رجل مائتا درهم فمنع زكاتها ومع آخر مائتا ألف درهم فمنع زكاتها لا يستويان في منع ما وجب على كل واحد منهما ولا يبعد استواءهما في العقوبة إذا كان كل منهما مصراً على منع الزكاة قليلاً ماله كان أو كثيراً

## فصل

وكشف الغطاء عن هذه المسألة أن يقال : إن الله عز وجل أرسل رسلاً وأنزل كتبه وخلق السماوات والأرض ليعرف ويعبد ويوحّد ويكون الدين كله له والطاعة كلها له والدعوة له كما قال تعالى (١) وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (٢) وقال تعالى (٣) الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما ليعلموا أن الله على كل شيء قدير

(١) في سورة الذاريات (٢) في سورة الحجر (٣) في سورة الطلاق

وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ( وقال تعالى (١) ( جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد (٢) ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السماوات وما في الأرض وأن الله بكل شيء عليم ) فأخبر سبحانه أن القصد بالخلق والامر أن يعرف بأسمائه وصفاته ويعبد وحده لا يشرك به وأن يقوم الناس بالقسط وهو العدل الذي قامت به السماوات والأرض كما قال تعالى (٣) ( لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ) فأخبر سبحانه أنه أرسل رسوله وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط وهو العدل . ومن أعظم القسط التوحيد وهو رأس العدل وقوامه وإن الشرك ظلم كما قال تعالى (٤) ( إن الشرك لظلم عظيم ) فالشرك أظلم الظلم والتوحيد أعديل العدل . فما كان أشد منافاة لهذا المقصود فهو أكبر الكبائر . وتفاوتها في درجاتها بحسب منافاتها له وما كان أشد موافقة لهذا المقصود فهو أوجب الواجبات وأفرض الطاعات . فتأمل هذا الأصل حق التأمل واعتبر به وتفصيله تعرف به أحكم الحاكمين وأعلم العالمين فيما فرضه على عباده وحرمه عليهم وتفاوت مراتب الطاعات والمعاصي . فلما كان الشرك بالله منافياً بالذات لهذا المقصود كان أكبر الكبائر على الإطلاق . وحرّم الله الجنة على كل مشرك . وأباح دمه وماله وأهله لأهل التوحيد . وأن يتخذوهم عبيداً لهم لما تركوا القيام بعبوديته . وأبى الله سبحانه أن يقبل من مشرك عملاً أو يقبل فيه شفاعاة

(١) في سورة المائدة (٢) جمع قليلة ما يقلد به الهدى الذي يسوقه الحاج الى مكة (٣) في سورة الحديد (٤) في سورة لقمان



أويستجيب له في الآخرة دعوة أو يقبل له فيها رجاء فان المشرك أجهل الجاهلين بالله حيث جعل له من خلقه نداً وذلك غاية الجهل به كما أنه غاية الظلم منه وان كان المشرك لم يظلم ربه وإنما ظلم نفسه . ووقعت مسألة وهي أن المشرك إنما قصده تعظيم جناب الرب تبارك وتعالى وأنه لعظمته لا ينبغي الدخول عليه الا بالوسائط والشفعاء كحال الملوك ، فالمشرك لم يقصد الاستهانة بجناب الربوبية وإنما قصد تعظيمه وقال إنما أعبد هذه الوسائط لتقربني اليه وتدخلني عليه ، فهو المتصور ، وهذه وسائل وشفعاء ، فلم كان هذا القدر موجبا لسخطه وغضبه تبارك وتعالى ، ومخلداً في النار ، وموجبا سفك دماء أصحابه واستباحة حريمهم وأموالهم ؟ وترتب على هذا سؤال آخر ، وهو أنه هل يجوز أن يشرع الله سبحانه لعباده التقرب اليه بالشفعاء والوسائط ، فيكون تحريم هذا إنما استفيد من الشرع ، أم ذلك قبيح في الفطر والعقول ، يمتنع أن تأتي به شريعة ؟ بل جاءت بتقرير مافي الفطر والعقول من قبحة الذي هو أقبح من كل قبيح ؟ وما السبب في كونه لا يغفره من دون سائر الذنوب ؟ كما قال تعالى (١) (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فتأمل هذا السؤال واجمع قلبك وذهنك على جوابه ولا تستهونه فان به يحصل الفرق بين المشركين والموحدين والعالمين بالله والجاهلين وأهل الجنة وأهل النار . فنقول وبالله التوفيق والتأييد . ومنه نستمد المعونة والتسديد ، فانه من

(١) في سورة النساء

يهدي الله فهو المهتد ومن يضل فلا هادي له ، ولا مانع لما أعطي ولا معطي لما منع :

الشرك شركان : شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وشرك في عبادته ومعاملته وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله . والشرك الاول نوعان : أحدهما شرك التعطيل ، وهو أقبح أنواع الشرك كشرك فرعون إذ قال (١) (وما رب العالمين؟) وقال تعالى مخبراً عنه أنه قال (٢) (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لعلي أطلع الى <sup>أعلى</sup> آلاء الله موسى وإني لأظنه كاذباً) فالشرك والتعطيل متلازمان فكل مشرك معطل وكل معطل مشرك لكن لا يستلزم أصل التعطيل بل قد يكون المشرك مقراً بالخالق سبحانه وصفاته ولكن عطل حق التوحيد . وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع اليها هو التعطيل ، وهو ثلاثة أقسام : تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه ، وتعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله ، وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد . ومن هذا شرك طائفة أهل وحدة الوجود الذين يقولون ما ثم خالق ومخلوق ، ويقولون ما هنا شيئان بل الحق المنزه هو عين الخلق المشبه . ومنه شرك الملاحدة القائلين بقديم العالم وأبديته وأنه لم يكن معدوماً أصلاً بل لم يزل ولا يزال ، والحوادث بأسرها مستندة عندهم الى أسباب ووسائل اقتضت إيجادها يسمونها بالعقول والنفوس . ومن هذا شرك من عطل أسماء الرب تعالى وأوصافه

(١) في سورة الشعراء (٢) في سورة غافر

وأفعاله من غلاة الجهمية والقرامطة فلم يثبتوا له اسماً ولا صفة بل جعلوا المخلوق أكمل منه ، إذ كمال الذات بأسمائها وصفاتها

## فصل

النوع الثاني شرك من جعل معه إلهاً آخر ولم يعطل أسماءه وربوبيته وصفاته كشرك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة ، فجعلوا المسيح إلهاً وأمه إلهاً. ومن هذا شرك المجوس القائلين بأسناد حوادث الخير إلى النور وحوادث الشر إلى الظلمة . ومن هذا شرك القدرية القائلين بأن الحيوان هو الذي يخلق أفعال نفسه وأنها تحدث بدون مشيئة الله وقدرته وإرادته ولهذا كانوا من أشباه المجوس . ومن هذا شرك الذي حاج إبراهيم في ربه (١) (إذ قال إبراهيم ربي الذي يحيي ويميت قال أنا أحيي وأميت ) فهذا جعل نفسه نداً لله يحيي ويميت بزعمه كما يحيي الله ويميت . فالزمه إبراهيم عليه السلام ورحمة الله وبركاته أن طرد قولك <sup>هذا يستلزم</sup> أن تقدر على الاتيان بالشمس من غير الجهة التي يأتي الله بها منها ، وليس هذا انتقلاً كما زعم بعض أهل الجدل ، بل إلزاماً على طرد الدليل ان كان حقاً . ومن هذا شرك كثير ممن يشرك بالكواكب العلويات ويجعلها أرباباً مدبرة لأمر هذا العالم كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم ومن هذا شرك عباد الشمس وعباد النار وغيرهم ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده هو الآله على الحقيقة ، ومنهم من يزعم أنه

أكبر الآلهة ، ومنهم من يزعم أنه إله من جملة الآلهة وأنه إذا خصه بعبادته والتبتل إليه والالتقاط إليه أقبل عليه واعتنى به ، ومنهم من يزعم أن معبوده الأدنى يقرب به إلى المعبود الذي هو فوقه والفوقاني يقرب به إلى من هو فوقه حتى تقربه تلك الآلهة إلى الله سبحانه ، فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل

## فصل

وأما الشرك في العبادة فهو أسهل من هذا الشرك وأخف شراً ، فإنه يصدر ممن يعتقد أنه لا إله إلا الله ، وأنه لا يضر ولا ينفع ولا يعطي ولا يمنع إلا الله ، وأنه لا إله غيره ولا رب سواه ولكن لا يخلص لله في معاملته وعبوديته ، بل يعمل لحفظ نفسه تارة ، وطلب الدنيا تارة ، ولطلب الرفعة والمنزلة <sup>حظه</sup> والجاه عند الخلق تارة . فله من عمله وسعيه نصيب ، ولنفسه وحظه وهواه نصيب ، وللشيطان نصيب ، وللخلق نصيب . هذا حال أكثر الناس ، وهو الشرك الذي قال فيه النبي ﷺ فيما رواه ابن حبان في صحيحه « الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل » قيل : وكيف ننجو منه يا رسول الله ؟ قال « قل اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم واستغفرك لما لا أعلم » فالرياء كله شرك قال تعالى (١) ( قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما ألهمكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً )

أى كما أنه إله واحد لا إله سواه فكذلك ينبغي أن تكون العبادة له وحده،  
فكما تفرد بالآلهية يجب أن يفرد بالعبودية . فالعمل الصالح هو الخالي  
من الرياء المقيد بالسنة . وكان من دعاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
« اللهم اجعل عملي كله صالحا . واجعله لوجهك خالصا . ولا تجعل لأحد  
فيه شيئا » وهذا الشرك في العبادة يبطل ثواب العمل ، وقد يعاقب عليه  
إذا كان العمل واجبا فانه ينزله منزلة من لم يعمله فيعاقب على ترك الامر ،  
فان الله سبحانه إنما أمر بعبادته خالصة قال تعالى (١) (وما أمروا الا ليعبدوا  
الله مخلصين له الدين حنفاء (٢) فمن لم يخلص لله في عبادته لم يفعل ما أمر  
به ، بل الذي أتى به شيء غير المأمور به فلا يصح ولا يقبل منه ، ويقول  
الله تعالى (٣) «أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك معي فيه غيري  
فهو للذي أشرك به وأنا منه بريء » وهذا الشرك ينقسم الى أكبر وأصغر  
ومغفور وغير مغفور . والنوع الاول ينقسم الى كبير وأكبر ، وليس شيء  
منه مغفور ، فنه الشرك بالله في المحبة والتعظيم بأن يحب مخلوقا كما يحب  
الله فهذا من الشرك الذي لا يغفره الله وهو الشرك الذي قال سبحانه فيه (٤)  
(ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا — الآية) وقال أصحاب  
هذا الشرك لأهنتهم وقد جهتهم الجحيم (٥) (تالله إن كنا لفي ضلال مبين  
إذ نسويكم رب العالمين) ومعلوم أنهم ما سوهوهم به سبحانه في الخلق والرزق  
والامانة والاحياء والملك والقدرة ، وإنما سوهوهم في الحب والتأله والخضوع  
(١) في سورة لم يكن الذين كفروا (٢) جمع حنيف وهو المستقيم غير المائل  
الى التفريط ولا الى الافراط (٣) في الحديث القدسي (٤) في سورة البقرة  
(٥) في سورة الشعراء



لهم والتذلل وهذا غاية الجهل والظلم ، فكيف يسوى من خلق من التراب  
 برب الارباب ؟ وكيف يسوى العبيد بمالك الرقاب ؟ وكيف يسوى الفقير  
 بالذات ، الضعيف بالذات ، العاجز بالذات ، المحتاج بالذات ، الذي ليس له من  
 ذاته الا العدم . بالغنى بالذات القادر بالذات الذي غناه وقدرته ومملكه وجوده  
 وإحسانه وعلمه ورحمته وكماله المطلق التام من لوازم ذاته ؟ فأى ظلم أقبح  
 من هذا ؟ وأي حكم أشد جورا منه ؟ حيث ~~الظلم~~ عدل من لا عدل له  
 بخلقه . كما قال تعالى (١) ( الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل  
 الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ) فعدل المشرك من خلق  
 السموات والارض وجعل الظلمات والنور بمن لا يملك لنفسه ولا لغيره  
 مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض . فإلك من عدل تضمن أكبر  
 الظلم واقبحه

## فصل

ويتبع هذا الشرك الشريك به سبحانه فى الأقوال والافعال والارادات والنيات ،  
 فالشرك فى الافعال كالسجود لغيره ، والطواف بغير بيته ، وحلق الرأس  
 عبودية وخضوعا لغيره ، وتقبيلا لأحجار غير الحجر الاسود الذى هو  
 عين الله فى الأرض ، أو تقبيل القبور واستلامها والسجود لها . وقد لعن النبى  
 ﷺ من اتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد يصلى الله فيها ، فكيف  
 بمن اتخذ القبور أوثانا يعبدونها من دون الله ؟ وفى الصحيحين عنه ﷺ أنه

أعظم طريق إلى الشرك هو تعظيم القبور واتخاذها مساجد ١٧٩

قال «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» وفي الصحيح عنه أنه قال «إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد» وفي الصحيح أيضاً عنه «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك» وفي مسند الإمام أحمد رضي الله عنه وصحيح ابن حبان عنه صلى الله عليه وسلم «لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج» وقال «اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» وقال «إن من كان قبلكم كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصورة أو أنك شرار الخلق عند الله يوم القيامة» فهذا حال من سجد لله في مسجد على قبر، فكيف حال من سجد للقبر نفسه؟ وقد قال النبي ﷺ «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد» وقد حمى النبي ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية، حتى نهى عن صلاة التطوع لله سبحانه عند طلوع الشمس وعند غروبها لئلا يكون ذريعة إلى التشبه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين وسد الذريعة بأن منع الصلاة بعد العصر والصبح لاتصال هذين الوقتين بالوقتتين اللذين يسجد المشركون فيها للشمس. وأما السجود لغير الله فقال «لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد إلا لله» وإنما تجيء لا ينبغي في كلام الله ورسوله ﷺ للذي هو في غاية الامتناع شرعاً كقوله تعالى (١) (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً) وقوله (٢) (وما علمناه الشعر وما

(١) في سورة مريم (٢) في سورة يس

ينبغي له) وقوله (١) (وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم) وقوله عن  
الملائكة (٢) (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء)

## فصل

ومن الشرك به سبحانه الشرك به في اللفظ كالحلف بغيره كما رواه  
أحمد وأبو داود عنه عليه السلام أنه قال « من حلف بغير الله فقد أشرك »  
وصححه الحاكم وابن حبان ومن ذلك قول القائل للمخلوق : ما شاء الله  
وشئت ، كما ثبت عن النبي عليه السلام أنه قال له رجل : ما شاء الله وشئت  
فقال « أجعلتي لله نداً ؟ قل ما شاء الله وحده » وهذا مع أن الله قد أثبت  
للعبد مشيئة كقوله (٣) (لمن شاء منكم أن يستقيم) فكيف من يقول  
أنا متوكل على الله وعليك ، وأنا في حسب الله وحسبك ، ومالي إلا الله  
وأنت ، وهذا من الله ومنك ، وهذا من بركات الله وبركاتك ، والله لي  
في السماء وأنت لي في الأرض ، ويقول والله وحياة فلان ، أو يقول نذراً  
لله ولفلان ، وأنا تائب لله ولفلان ، أو أرجو الله ولفلانا ، ونحو ذلك ؟  
فوازن بين هذه الالفاظ وبين قول القائل : ما شاء الله وشئت ثم انظر  
أيهما أفحش يتبين لك أن قائلها أولى بجواب النبي عليه السلام لقائل تلك الكلمة  
وأنه إذا كان قد جعله نداً لله بها فهذا قد جعل من لا يداني رسول الله  
عليه السلام في شيء من الأشياء ، بل لعله أن يكون من أعدائه نداً ، لرب العالمين  
فالسجود والعبادة والتوكل والابانة والتقوى والخشية والتحسب  
(١) في سورة الشعراء (٢) في سورة الفرقان (٣) في سورة اذا الشمس كورت

والتوبة والنذر والхلف والتسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والاستغفار وحلق الرأس خضوعاً وتعبداً والطواف بالبيت والدعاء ، كل ذلك محض حق الله لا يصلح ولا ينبغي لسواه من ملك مقرب ولا نبي مرسل ، وفي مسند الامام أحمد أن رجلاً أتى به الى النبي ﷺ قد أذنب ذنباً فلما وقف بين يديه قال : اللهم إني أتوب اليك ولا أتوب الى محمد . فقال « قد عرف الحق لأهله »

### فصل

وأما الشرك في الارادات والنيات فذلك البحر الذي لا ساحل له وقل من ينجو منه فمن أراد بعمله غير وجه الله ونوى شيئاً غير التقرب اليه وطلب الجزاء منه فقد أشرك في نيته وإرادته . والاخلاص أن يخلص لله في أفعاله وأقواله وإرادته ونيته ، وهذه هي احنيفية ملة ابراهيم التي أمر الله بها عباده كلهم ولا يقبل من أحد غيرها وهي حقيقة الاسلام كما قال تعالى (١) ( ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ) وهي ملة ابراهيم عليه السلام التي من رغب عنها فهو من أسفه السفهاء

(١) في سورة آل عمران

## فصل

واذا عرفت هذه المقدمة انفتح لك باب الجواب عن السؤال المذكور فنقول ، ومن الله وحده نستمد الصواب :

حقيقة الشرك هو التشبه بالخالق والتشبيه للمخلوق به هذا هو التشبيه في الحقيقة ، لا إثبات صفات الكمال التي وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسول الله ﷺ ، فعكس من نكس الله قلبه وأعمى عين بصيرته وأركسه بلبسه الأمر وجعل التوحيد تشبيهاً والتشبيه تعظيماً وطاعة ، فالشرك مشبه للمخلوق بالخالق في خصائص الآلهية فان من خصائص الآلهية التفرد بملك الضر والنفع والعطاء والمنع ، وذلك يوجب تعليق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل به وحده ، فمن علق ذلك بمخلوق فتمد شبهه بالخالق وجعل من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا أفضل من غيره تشبيها بمن له الامر كله فأزمة الامور كلها بيديه ومرجعها اليه ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ، بل إذا فتح لعبده باب رحمته لم يمسكها أحد ، وإن أمسكها عنه لم يرسلها اليه أحد . فمن أقبح التشبيه تشبيهه هذا العاجز الفقير بالذات بالقادر الغني بالذات . ومن خصائص الآلهية الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي لا تقص فيه بوجه من الوجوه وذلك يوجب أن تكون العبادة كلها له وحده والتعظيم والاجلال والخشية والدعاء والرجاء والانابة والتوكل والاستعانة وغاية الذل مع غاية



الحب كل ذلك يجب عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لله وحده ويمنع عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لغيره . فمن جعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شبه ذلك الغير بمن لا شبيه له ولا ند له وذلك أقبح التشبيه وأبطله ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر سبحانه عباده أنه لا يغفره مع أنه كتب على نفسه الرحمة . ومن خصائص الألوهية العبودية التي قامت على ساقين لا قوام لها بدونهما : غاية الحب ، مع غاية الذل . هذا تمام العبودية وتفاوت منازل الخلق فيها بحسب تفاوتهم في هذين الأصلين . فمن أعطى حبه وذله وخضوعه لغير الله فقد شبهه به في خالص حقه ، وهذا من المحال أن تأتي به شريعة من الشرائع ، وقبحه مستقر في كل فطرة وعقل . ولكن غيرت الشياطين فطراً أكثر الخلق وعقولهم وأفسدتها عليهم واجتالتهم (١) عنها ، ومضى على الفطرة الأولى من سبقت له من الله الحسن . فأرسل إليهم رسله وأنزل عليهم كتبه بما يوافق فطرتهم وعقولهم فازدادوا بذلك نوراً على نور يهدي الله لنوره من يشاء . إذا عرف هذا فمن خصائص الألوهية السجود ، فمن سجد لغيره فقد شبه المخلوق به . ومنها التوكل فمن توكل على غيره فقد شبهه به . ومنها التوبة فمن تاب لغيره فقد شبهه به . ومنها الحلف باسمه تعظيماً وإجلالاً فمن حلف بغيره فقد شبهه به .

هذا في جانب التشبيه

وأما في جانب التشبه به فمن تعظم وتكبر ودعا الناس إلى اطرائه في المدح والتعظيم والخضوع والرجاء وتعاقب القاب به خوفاً ورجاءاً والتجاء

(١) اجتالتهم الشياطين أي استخففتهم فجالوا معهم في الضلال

واستعانة فقد تشبه بالله ونازعه في ربوبيته وإلهيته . وهو حقيق بأن يهينه غاية الهوان ، ويدله غاية الذل ، ويجعله تحت أقدام خلقه . وفي الصحيح عنه عليه السلام قال « يقول الله عز وجل العظمة إزارى والكبرياء ردائي فمن نازعني واحداً منهما عذبتة » وإذا كان المصور الذي يصنع الصورة بيده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة لتشبهه بالله في مجرد الصنعة ، فما الظن بالتشبه بالله في الربوبية والإلهية ؟ كما قال النبي صلى الله عليه وآله « أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون ، يقال لهم أحيوا ما خلقتم » وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه قال « قال الله عز وجل : ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً فخلق . فليخلقوا ذرة ، فليخلقوا شعيرة » فنبه بالذرة والشعيرة على ما هو أعظم منهما وأكبر . والمقصود ان هذا حال من تشبه به في صنعة صورة ، فكيف حال من تشبه به في خواص ربوبيته وإلهيته ؟ وكذلك من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي إلا له وحده كملك الاملاك وحاكم الحكام ونحوه . وقد ثبت في الصحيح عنه عليه السلام أنه قال « ان أخنع الاسماء (١) عند الله رجل يسمى بشاهان شاه - ملك الملوك - ولا ملك الا الله » وفي لفظ « أغيظ رجل علي الله ، رجل يسمى بملك الاملاك » فهذا مقت الله وغضبه على من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي إلا له فهو سبحانه ملك الملوك وحده وهو حاكم الحكام وحده فهو الذي يحكم على الحكام كلهم ويقضى عليهم كلهم لا غيره

## فصل

إذا تبين هذا فهنا أصل عظيم يكشف سر المسألة وهو أن أعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به فإن المسيء به الظن قد ظن به خلاف كماله المقدس فظن به ما يناقض أسمائه وصفاته . ولهذا توعد الله سبحانه الظانين به ظن السوء بما لم يتوعد به غيرهم كما قال تعالى (١) (عليهم دائرة السوء) وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً) وقال تعالى لمن أنكر صفة من صفاته (٢) (وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرادكم فاصبحتم من الخاسرين) وقال تعالى عن خليله إبراهيم أنه قال لقرمه (٣) (ماذا تعبدون؟ أفكألهة دون الله تريدون؟ فما ظنكم برب العالمين؟) أي فما ظنكم أن يجازيكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره وما ظنكم به حين عبدتم معه غيره؟ وما ظنكم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص؟ حتى أحوجكم ذلك إلى عبودية غيره؟ فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم وهو على كل شيء قدير وأنه غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه، وأنه قائم بالفسط على خلقه وأنه المتفرد بتدبير خلقه لا يشركه فيه غيره . والعالم بتفاصيل الأمور فلا يخفى عليه خافية من خلقه والكافي لهم وحده فلا يحتاج إلى معين، والرحمن بذاته فلا يحتاج في رحمته إلى من يستعطفه، وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فانهم يحتاجون إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجها وإلى من يعينهم على قضاء حوائجهم وإلى

(١) سورة أنا فتحنا لك (٢) في سورة حم السجدة (٣) في سورة الصافات

من يسترحمهم والى من يستعطفهم بالشفاعة. فاحتاجوا الى الوسائط ضرورة حاجتهم وضعفهم وعجزهم وقصور علمهم . فأما القادر على كل شيء ، الغنى عن كل شيء . الرحمن الرحيم ، الذي وسعت رحمته كل شيء ، فادخال الوسائط بينه وبين خلقه نقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده وظن به ظن سوء . وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده ، ويتمنع في العقول والفطر . وقبحه مستقر في الفطر السليمة فوق كل قبيح . يوضح هذا ان العابد معظم لمعبوده متأله خاضع ذليل له والرب تعالى وحده هو الذى يستحق كمال التعظيم والجلال والتأله والتدال والخضوع . وهذا خالص حقه . فمن أقبح الظلم أن يعطى حقه لغيره أو يشرك بينه وبينه فيه ، ولا سيما الذى جعل شريكه في حقه هو عبده ومملوكه كما قال تعالى (١) (ضرب لكم مثلاً من أنفسكم ، هل لكم مما مملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم؟) الآية . أى إذا كان أحدكم يأنف أن يكون مملوكه شريكاً له في رزقه فكيف تجعلون لي من عبيدي شركاء فيما أنا به متفرد وهو الآلهية التى لا تنبغي لغيرى ولا تصح لسواى ، فمن زعم ذلك فما قدرنى حق قدرى ، ولا عظمى حق عظمتى ، ولا أفردنى بما أنا متفرد به وحدى دون خلقى ، فما قدر الله حق قدره من عبد معه غيره كما قال تعالى (٢) ( يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له - إلى قوله - لقوى عزيز) فما قدر الله حق قدره من عبد معه غيره من لا يقدر على

من اتخذ وسيطاً إلى الله أو نفى حقائق صفاته فما قدره حق قدره ١٨٧

خلق أضعف حيوان وأصغره وإن يسلبه الذباب شيئاً مما عليه لم يقدر على انقاذه منه قال تعالى (١) (وما قدروا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) فما قدر من هذا شأنه وعظمته حق قدره من أشرك معه في عبادته من ليس له شيء من ذلك البته ، بل هو أعجز شيء وأضعفه ، فما قدر القوي العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الذليل ، وكذلك ما قدره حق قدره من قال انه لم يرسل الى خلقه رسولا ولا أنزل كتابا . بل نسبه الى مالا يليق به ولا يحسن منه من إهمال خلقه وتضييعهم وتركهم سدى وخلقهم باطلا عبثا ، وكذا ما قدره حق قدره من نفى حقائق أسمائه الحسنی وصفاته العلی ، فنفى سمعه وبصره وإرادته واختياره وعلوه فوق خلقه ، وكلامه وتكليمه لمن شاء من خلقه بما يريد ، ونفى عموم قدرته وتعلقها بأفعال عباد من طاعتهم ومعاصيهم فأخرجها عن قدرته ومشيتته ، وجعلهم يخلقون لأنفسهم ما يشاءون بدون مشيئة الرب ، فيكون في ملكه مالا يشاء ويشاء مالا يكون . فتعالى الله عن قول أشباه المجوس علواً كبيراً . وكذلك ما قدره حق قدره من قال إنه يعاقب عبده علي مالا يفعله ولا له عليه قدرة ولا تأثير له فيه البته بل هو نفس فعل الرب جل جلاله فيعاقب عبده على فعله فهو سبحانه الذي جبر العبد عليه ، وجبره على الفعل أعظم من إكراه المخلوق للمخلوق ، وإذا كان من المستقر في الفطر والعقول أن السيد لو أكره عبده على فعل أو ألجأ اليه ثم عاقبه



عليه لكان قبيحاً فأعدل العادلين وأحكم الحاكمين وأرحم الراحمين  
 كيف يجبر العبد على فعل لا يكون للعبد فيه صنع ولا تأثير ولا هو  
 واقع بارادته ولا فعله ألبتة ثم يعاقبه عليه؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.  
 وقول هؤلاء شر قول وهم أشباه المجوس والطائفتان ماقدروا الله حق  
 قدره . وكذلك ماقدروه حق قدره من لم يصنه عن تن ولا حش (١) ولا  
 مكان يرغب عن ذكره بل جعله في كل مكان ، وصانه عن عرشه أن  
 يكون مستويا عليه ( إليه يصعد الكام الطيب والعمل الصالح يرفعه )  
 وتخرج الملائكة والروح اليه وتنزل من عنده ، ويدبر الأمر من السماء  
 إلى الأرض ثم يعرج اليه . فصانه عن استوائه على سرير الملك ثم جعله  
 في كل مكان يأنف الانسان بل غيره من الحيوان أن يكون فيه . وما  
 قدر الله حق قدره من نفي حقيقة محبته ورحمته ورأفته ورضاه وغضبه  
 ومقته ، ولا من نفي حقيقة حكمته التي هي الغايات المحمودة المقصودة بفعله  
 ولا من نفي حقيقة فعله ولم يجعل له فعلاً اختيارياً يقوم به بل أفعاله  
 مفعولات منفصلة عنه فنفي حقيقة محيئه وإتيانه واستوائه على عرشه  
 وتكليمه موسى من جانب الطور ومحيئه يوم القيامة لفصل القضاء بين  
 عباده بنفسه الى غير ذلك من أفعاله وأوصاف كماله التي تفوقها وزعموا  
 أنهم بنفسيها قد قدره حق قدره ، وكذلك لم يقدره حق قدره من  
 جعل له صاحبة وولداً وجعله سبحانه يحل في جميع مخلوقاته أو جعله عين  
 هذا الوجود . وكذلك لم يقدره حق قدره من قال إنه رفع اعداء رسول

(١) الحش بيت الخلاء الذي تقضي فيه الحاجة

الله ﷻ وأهل بيته وأعلى ذكرهم جعل الله فيهم الملك والخلافة والعز ووضعه أولياء رسول الله ﷺ وأهل بيته وأهائهم وأذلهم وضرب عليهم الذل أينما تقفوا وهذا يتضمن غاية القدح في جناب الرب، تعالى عن قول الرافضة علواً كبيراً. وهذا القول مشتق من قول اليهود والنصارى في رب العالمين: إنه أرسل ملكاً ظالماً فادعى النبوة لنفسه وكذب على الله وأخذ زماناً طويلاً يكذب على الله كل وقت ويقول قال الله كذا وأمر بكذا ونهى عن كذا وينسخ شرائع أنبيائه ورسله، ويستبيح دماء أتباعهم وأموالهم وحرعهم ويقول: الله أباح لي ذلك، والرب تعالى يظهره ويؤيده ويعليه ويقويه ويحجب دعواته ويمكنه ممن يخالفه ويقم الأدلة على صدقه ولا يعاديه أحد إلا ظفر به فيصدقه بقوله وفعله وتقريره، وتحدث أدلة تصديقه شيئاً بعد شيء إلى يوم القيامة. ومعلوم أن هذا يتضمن أعظم القدح والطعن في الرب سبحانه وتعالى وعلمه وحكمته ورحمته وربوبيته، تعالى الله عن قول الجاحدين علواً كبيراً. فوازن بين قول هؤلاء وقول إخوانهم من الرافضة تجد القولين كما قال الشاعر:

رضيعي لبان ثدي أم تقاسما \* بأسحم داج عوض لا تتفرق  
وكذلك لم يقدره حق قدره من قال إنه يجوز أن يعذب أوليائه  
ومن لم يعصه طرفة عين ويدخلهم دار الشقاء وأن يثيب أعداءه ومن لم  
يداعه طرفة عين ويدخلهم دار النعيم، وإن كلا الأمرين بالنسبة إليه جائز  
وإنما الخبر المحض جاء عنه بخلاف ذلك، فعماء الخبر لا يخالفه حكمته وعدله

وقد أنكر سبحانه في كتابه على من جوز عليه ذلك غاية الإنكار وجعل الحكم به من أسوأ الأحكام ، وكذلك لم يقدره حق قدره من زعم أنه لا يحيي الموتى ولا يبعث من في القبور ولا يجمع الخلق ليوم يجازي المحسن فيه بإحسانه والمسيء بإساءته ويأخذ للمظلوم فيه حقه من ظالمه ويكرم المتحملين المشاق في هذه الدار من أجله وفي مرضاته بأفضل كرامته، ويبين خلقه الذي يختلفون فيه ، ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين . وكذلك لم يقدره حق قدره من هان عليه أمره فعصاه ، ونهيه فارتكبه ، وحقه فضيعه ، وذكره فأهمله ، وغفل قلبه عنه ، وكان هواه أثر عنده من طلب رضاه ، وطاعة المخلوق أهم عنده من طاعة الله . فله الفضلة من قلبه وعامه وقوله وعمله وماله وسواه المقدم في ذلك لأنه المهم عنده ، يستخف بنظر الله إليه وإطلاعه عليه وهو في قبضته وناصيته بيده . ويعظم نظر المخلوق إليه وإطلاعه عليه بكل قلبه وجوارحه . ويستخفي من الناس ولا يستخفي من الله . ويخشى الناس ولا يخشى الله . ويعامل الخلق بأفضل ما عنده وما يقدر عليه وإن عامل الله عامله بأهون ما عنده وأحقره ، وإن قام في خدمة من يحبه من البشر قام بالجد والاجتهاد وبذل النصيحة . وقد أفرغ له قلبه وجوارحه وقدمه على كثير من مصالحه ، حتى إذا قام في حق ربه -- إن ساعد القدر -- قام قياماً لا يرضاه مخلوق من مخلوق مثله ، وبذل له من ماله ما يستحي أن يواجه به مخلوقاً مثله ، فهل قدر الله حق قدره من هذا وصفه ؟ وهل قدره حق قدره من شارك بينه وبين عدوه في محض حقه من الاجلال والتعظيم

والطاعة والذل والخضوع والخوف والرجاء؟ فلو جعل له من أقرب الخلق إليه شريكا في ذلك لكان ذلك جراءة وتوثبا على محض حقه واستهانة به وتشريكا بينه وبين غيره فيما لا ينبغي ولا يصلح إلا له سبحانه ، فكيف وإنما أشرك معه أبغض الخلق إليه وأهونهم عليه وأمقتهم عنده وهو عدوه على الحقيقة؟ فانه ما عبد من دون الله الا الشيطان كما قال تعالى (١) ( ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين . وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ) ولما عبد المشركون الملائكة بزعمهم وقعت عبادتهم للشيطان وهم يظنون أنهم يعبدون الملائكة كما قال تعالى (٢) ( ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون؟ قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ) فالشيطان يدعو المشركين الى عبادته ويوهمهم أنه ملك ، كذلك عباد الشمس والقمر والكواكب يزعمون أنهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب وهي التي تخاطبهم وتقضي لهم الحوائج ، ولهذا اذا طلعت الشمس قارنها الشيطان فيسجد لها الكفار فيقع سجودهم له ، وكذلك عند غروبها . وكذلك من عبد المسيح وأمه لم يعبدها وإنما عبد الشيطان . فانه يزعم أنه يعبد من أمره بعبادته وعبادة أمه ورضيها لهم وأمرهم بها . وهذا هو الشيطان الرجيم لعنة الله عليه . فلا عبد الله ولا رسوله ﷺ فيدل هذا كله على قوله تعالى ( ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ) فما عبد أحد من بني آدم

غير الله كائناً من كان الا وقعت عبادته للشيطان فيستمتع العابد بالمعبود في حصول أغراضه. ويستمتع المعبود بالعباد في تعظيمه له وإشراكه به مع الله الذي هو غاية رضاء الشيطان، ولهذا قال تعالى (١) (ويوم يحشرهم جميعاً يومعشر الجن قد استكثرتم من الانس) أي من إغوائهم وإضلالهم. (وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثواكم خالدن فيها إلا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم) فهذه إشارة لطيفة الى السر الذي لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله وأنه لا يغفره بغير التوبة منه وأنه يوجب الخلود في النار وأنه ليس تحريره وقبحه بمجرد النهي عنه. بل يستحيل على الله سبحانه أن يشرع لعباده إلهاً غيره، كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله، وكيف يظن بالمنفرد بالربوبية والآلهية والعظمة والجلال أن يأذن في مشاركته في ذلك أو يرضي به؛ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

## فصل

فلما كان الشرك أكبر شيء منافاة للأمر الذي خلق الله له الخلق (وأمر لأجله بالأمر النهي) (٢) كان من أكبر الكبائر عند الله، وكذلك أكبر وتوابعه كما تقدم. فان الله سبحانه خالق الخلق وأنزل الكتاب لتكون الطاعة له وحده، والشرك والكبر ينافيان ذلك. ولذلك حرم الله الجنة على أهل الشرك والكبر، ولا يدخلها من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر (١) في سورة الأنعام (٢) ما بين المربعين في الاصل والاسلام يتم بدونه



## فصل

ويلى ذلك فى كبر المفسدة القول على الله بلا علم فى أسمائه وصفاته وأفعاله، ووصفه بضد ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ، فهذا أشد شئ منافاة ومناقضة لكامل من له الخلق والأمر، وقدح فى نفس الربوبية وخصائص الرب. فان صدر ذلك عن علم فهو عناد أقبح من الشرك وأعظم إثماً عند الله. فان المشرك المقر بصفات الرب خير من المعطل الجاحد لصفات كماله؛ كما أن من أقر بالملك للملك ولم يحدد ملكه ولا الصفات التى استحق بها الملك لكن جعل معه شريكاً فى بعض الأمور تقرباً إليه خير ممن جحد صفات الملك وما يكون به الملك ملكاً. هذا أمر مستقر فى سائر الفطر والعقول، فأين القدح فى صفات الكمال والجحد لها من عبادة واسطة بين المعبود الحق وبين العابد يتقرب إليه بعبادة تلك الواسطة، إعظاماً له وإجلالاً؛ فداء التعطيل هو الداء العضال الذى لا دواء له. ولهذا حكى الله عن امام المعطلة فرعون أنه أنكر على موسى ما أخبر به من أن ربه فوق السموات (١) (ياها مان ابن لي صرحا لعلي أبلغ الاسباب أسباب السموات فأطلع الى إله موسى. وإني لأظنه كاذباً) واحتج الشيخ أبو الحسن الأشعري فى كتبه على المعطلة بهذه الآية. وقد ذكرنا لفظه فى غير هذا الكتاب وهو كتاب ( اجتماع الجيوش الإسلامية على حرب المعطلة والجهمية ) فى إثبات العلو

والقول على الله بلا علم والشرك متلازمان  
ولما كانت هذه البدع المضلة جهلا بصفات الله وتكذيبا بما أخبر  
به عن نفسه وأخبر به عنه رسوله ﷺ عناداً وجهلاً كانت من أكبر  
الكبائر إن قصرت عن الكفر ، وكانت أحب إلى إبليس من كبار  
الذنوب كما قال بعض السلف « البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ،  
لأن المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها » وقال إبليس لعنه الله « أهلك  
بني آدم بالذنوب وأهلكوني بلا إله إلا الله والاستغفار . فلما رأيت ذلك  
بثت فيهم الأهواء ، فهم يذنبون ولا يتوبون ، لأنهم يحسبون  
أنهم يحسنون صنعا » ومعلوم أن المذنب إنما ضرره على نفسه ، وأما  
المبتدع فضرره على الناس . وفتنة المبتدع في أصل الدين وفتنة المذنب في  
الشهوة . والمبتدع قد قعد للناس على صراط الله المستقيم يصددهم عنه  
والمذنب ليس كذلك . والمبتدع قاذف في أوصاف الرب وكماله ، والمذنب  
ليس كذلك . والمبتدع مناقض لما جاء به الرسول ﷺ والعاصي ليس  
كذلك . والمبتدع يقطع على الناس طريق الآخرة والعاصي بطيء  
السير بسبب ذنوبه

### فصل

ثم لما كان الظلم والعدوان منافيان للعدل الذي قامت به السماوات  
والارض وأرسل الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم وأنزل كتبه ليقوم  
الناس بالقسط كان - أي الظلم - من أكبر الكبائر عند الله ، وكانت  
درجته في العظمة بحسب مفسدته في نفسه وكان قتل الإنسان ولده

الطفل الصغير الذي لا ذنب له، وقد جبل الله سبحانه القلوب على محبته ورحمته وعطفها عليه، وخص الوالدين من ذلك بمزية ظاهرة وقتله خشية أن يشاركه في مطعمه ومشربه وماله من أقبح الظلم وأشدّه . وكذلك قتله أبويه للذين كانا سبب وجوده . وكذلك قتله ذات رحمه، وتتفاوت درجات القتل بحسب قبحه واستحقاق من قتله السعي في إبقائه ونصيحته ولهذا كان أشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً أو قتله نبي، ويليه من قتل إماماً عادلاً أو عالماً يأمر الناس بالقسط ويدعوهم إلى الله سبحانه وينصحبهم في دينهم . وقد جعل الله سبحانه جزاء قتل النفس المؤمنة عمداً الخلود في النار وغضب الجبار ولعنته وإعداد العذاب العظيم له، هذا موجب قتل المؤمن عمداً ما لم يمنع منه مانع . ولا خلاف أن الاسلام الواقع بعد القتل طوعاً واختياراً مانع من نفوذ ذلك الجزاء، وهل تمنع توبة المسلم منه بعد وقوعه؟ فيه قولان للسلف والخلف، وهما روايتان عن أحمد . والذين قالوا لا تمنع التوبة من نفوذه رأوا أنه حق لأدي لم يستوفه في دار الدنيا وخرج منه بظلامته فلا بد أن يستوفي له في دار العدل، قالوا: فما استوفاه الوارث فأنما استوفي محض حقه الذي خيره الله بين استيفائه والعفو عنه، وما ينفع المقتول من استيفاء وارثه؟ وأي استدراك <sup>ظلمته</sup> حصل له باستيفاء وارثه؟ وهذا أصح القولين في المسألة أن حق المقتول لا يسقط باستيفاء الوارث وهو وجه لأصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما ورأت طائفة أنه يسقط بالتوبة واستيفاء الوارث فإن التوبة تهدم ما قبلها والذنب الذي قد جناه قد أقيم عليه حده، قالوا: وإذا

كانت التوبة تحو أثر الكفر والسحر وهما أعظم اثماً من القتل فكيف تقصر عن محو أثر القتل؟ وقد قبل الله توبة الكفار الذين قتلوا أوليائه وجعلهم من خيار عباده ودعا الذين أحرقوا أوليائه وفتنهم عن دينهم إلى التوبة وقال تعالى (١) (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله . إن الله يغفر الذنوب جميعاً) وهذا في حق التائب ، وهي تتناول الكفر فما دونه ، قالوا : وكيف يتوب العبد من الذنب ويعاقب عليه بعد التوبة ؟ هذا معلوم انتفاؤه في شرع الله وجزائه . قالوا : وتوبة هذا المذنب تسليم نفسه . ولا يمكن تسليمها إلى المقتول . فأقام الشارع وليه مقامه وجعل تسليم النفس إليه كتسليمها إلى المقتول ، بمنزلة تسليم المال الذي عليه لوارثه فانه يقوم مقام تسليمه للمورث

والتحقيق في المسألة أن القتل يتعلق به ثلاثة حقوق : حق لله ، وحق للمظلوم المقتول ، وحق للولي . فاذا سلم القاتل نفسه طوعاً واختياراً إلى الولي ندماً على ما فعل وخوفاً من الله وتوبة نصوحاً يسقط حق الله بالتوبة وحق للولي بالاستيفاء أو الصلح أو العفو . وبقي حق المقتول يعوضه الله عنه يوم القيامة عن عبده التائب المحسن ويصلح بينه وبينه . فلا يبطل حق هذا ولا تبطل توبة هذا . وأما مسألة المال فقد اختلف فيها . فقالت طائفة : إذا أدى ما عليه من المال إلى الوارث فقد برئ من عهده في الآخرة كما برئ منها في الدنيا . وقالت طائفة بل المطالبة لمن ظلمه بأخذه باقية عليه يوم القيامة وهو لم يستدرك ظلامته بأخذ وارثه

له فانه منعه من انتفاعه به في طول حياته ومات ولم ينتفع به فهذا ظلم لم يستدركه وانما ينتفع به غيره بادراكه، وبنوا هذا على أنه لو انتقل المال من واحد إلى واحد وتعدد الورثة كانت المطالبة للجميع لأنه حق كان يجب عليه دفعه الى كل واحد منهم لكونه هو الوارث. وهذا قول طائفة من أصحاب مالك وأحمد. وفصل شيخنا رحمه الله بين الطائفتين فقال : إن تمكن المورث من أخذ ماله والمطالبة به فلم يأخذه حتى مات صارت المطالبة به للوارث في الآخرة كما هي له كذلك في الدنيا وإن لم يتمكن من طلبه وأخذه بل حيل بينه وبينه ظاماً وعدواناً فالطلب له في الآخرة وهذا التفصيل من أحسن ما يقال ، فإن المال إذا استهلكه الظالم على المورث وتعذر أخذه منه صار بمنزلة عبده الذي قتله قاتل ، وداره التي أحرقها غيره وطعامه وشرابه الذي أكله وشربه غيره. ومثل هذا إنما تلف على المورث لا على الوارث فحق المطالبة لمن تلف على ملكه فينبغي أن يقال فاذا كان المال عقاراً أو أرضاً أو أعياناً قائمة باقية بعد الموت فهي ملك للوارث يجب على الغاصب دفعها اليه كل وقت ، وإذا لم تدفع اليه أعيان ماله استحق المطالبة بها عند الله تعالى كما يستحق المطالبة بها في الدنيا . وهذا سؤال قوي لا مخلص منه إلا بأن يقال : المطالبة لهما جميعاً كما لو غصب مالا مشتركاً بين جماعة استحق كل منهم المطالبة بحقه منه ، وكما لو استولى على وقف مرتب على بطون فأبطل حق البطون



كلهم منه كانت المطالبة يوم القيامة لجميعهم ولم يكن بعضهم أولى بها من بعض . والله أعلم

## فصل

ولما كانت مفسدة القتل هذه المفسدة قال الله تعالى (١) ( من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً ) وقد أشكل فهم هذا على كثير من الناس وقالوا : معلوم أن إثم قاتل مائة أعظم إثمًا عند الله من إثم قاتل نفس واحدة ، وإنما أتوا من ظنهم أن التشبيه في مقدار الإثم والعقوبة والقول لم يدل على هذا ، ولا يلزم من تشبيه الشيء بالشيء أخذه بجميع أحكامه وقد قال تعالى (٢) ( كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها ) وقال تعالى (٣) ( كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار ) وذلك لا يوجب أن لبثهم في الدنيا إنما كان هذا المقدار . وقد قال النبي ﷺ « من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل . ومن صلى الفجر في جماعة فكأنما قام الليل كله » أي مع العشاء كما جاء في لفظ آخر وأصرح من هذا قوله « من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال فكأنما صام الدهر » وقوله ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن » ومعلوم أن ثواب فاعل هذه الأشياء لم يبلغ ثواب المشبه به فيكون قدرها سواء ولو كان قدر الثواب سواء

(١) في سورة المائدة (٢) في سورة النازعات (٣) في سورة الأحقاف

لم يكن لمصلي الفجر والعشاء في جماعة — في قيام الليل منفعة غير التعب والنصب ، وما أوتي أحد بعد الايمان أفضل من الفهم عن الله وعن رسوله ﷺ . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

فان قيل : ففي أي شيء وقع التشبيه بين قاتل نفس واحدة وبين قاتل الناس جميعاً ؟ قيل في وجوه متعددة : أحدها أن كل واحد منهما عاص لله ورسوله ﷺ يخالف لأمره متعرض لعقوبته ، وكل منهما قد باء بغضب الله ولعنته واستحقاق الخلود في نار جهنم ، وأعد لهم عذاباً عظيماً ، وإن تفاوتت درجات العذاب ، فليس إثم من قتل نبياً أو إماماً عادلاً أو عالماً يأمر الناس بالقسط كمن قتل من لا مزية له من آحاد الناس . الثاني أنهما سواء في استحقاق إزهاق النفس . الثالث أنهما سواء في الجراءة على سفك الدم الحرام فان من قتل نفساً بغير استحقاق بل لمجرد الفساد في الأرض ولأخذ ماله فانه يجترئ على قتل كل من ظفر به وأمكنه قتله ، فهو معاد للنوع الانساني . ومنها أنه يسمى قاتلاً أو فاسقاً أو ظالماً أو عاصياً بقتله واحداً كما يسمى كذلك بقتله الناس جميعاً ومنها أن الله سبحانه جعل المؤمنين في توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم وتواصلهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى (١) له سائر الجسد بالحسنى والسهر فاذا أتلقت القاتل عضواً من ذلك الجسد فكأنما أتلقت سائر الجسد وآلم جميع أعضائه . فمن آذى مؤمناً واحداً فقد آذى جميع المؤمنين ، وفي آذى جميع المؤمنين آذى جميع الناس كلهم ، فان الله إنما يدافع عن الناس بالمؤمنين الذين بينهم . فايداء الخفير ايذاء

المخفر وقد قال النبي ﷺ « لا تقتل نفس ظمأً بغير حق إلا كان علي ابن آدم الأول كفل (١) منها ، لأنه أول من سن القتل » ولم يحسب هذا الوعيد في أول زان ولا أول سارق ولا أول شارب مسكر ، وإن كان أول المشركين قد يكون أولى بذلك من أول قاتل لأنه أول من سن الشرك . ولهذا رأى النبي ﷺ عمرو بن لحي (٢) الخزاعي يعذب أعظم العذاب في النار لأنه أول من غير دين إبراهيم عليه السلام وقد قال تعالى (٣) « ولا تكونوا أول كافر به » أي فيقتدي بكم من بعدكم فيكون إثم كفره عليكم ، وكذلك حكم من سن سنة سيئة فاتبع عليها . وفي جامع الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « يحسب المقتول بالقاتل يوم القيامة ناصيته ورأسه يده وأوداجه تشخب دمًا يقول يارب سل هذا فيم قتلني ؟ فذكروا لابن عباس التوبة فتلا هذه الآية (٤) « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها » ثم قال ما نسخت هذه الآية ولا بدلت وأني له التوبة ؟ قال الترمذي هذا حديث حسن . وفي صحيح البخاري عن سمرة بن جندب قال « أول ما ينتن من الإنسان بطنه فمن استطاع منكم أن لا يأكل إلا طيباً فليفعل ومن استطاع أن لا يحول بينه وبين الجنة ماء كف من دم أهرقه فليفعل » وفي جامع الترمذي عن نافع قال : نظر عبد الله بن عمر يوماً إلى الكعبة فقال « ما أعظمك وأعظم حرمتك والمؤمن عند الله أعظم حرمة منك »

(١) الكفل بكسر الكاف وسكون الفاء النصيب (٢) بضم اللام وفتح الحاء وتشديد الياء (٣) في سورة البقرة (٤) في سورة النساء

قال الترمذي هذا حديث حسن. وفي صحيح البخاري أيضاً عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً » وذكر البخاري أيضاً عن ابن عمر قال « من ورطت الامور التي لا تخرج لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حله » وفي الصحيحين عن أبي هريرة يرفعه « سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر » وفيهما أيضاً عنه ﷺ « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » وفي صحيح البخاري عنه ﷺ « من قتل معاهداً لم يرج راحة الجنة (١) وان ربحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً » هذه عقوبة قاتل عدو الله إذا كان معاهداً في عهده وأمانه ، فكيف بعقوبة قاتل عبده المؤمن ؟ وإذا كانت امرأة قد دخلت النار في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً وعطشاً فرآها النبي ﷺ في النار والهرة تحدشها في وجهها وصدرها ، فكيف عقوبة من حبس مؤمناً حتى مات بغير جرم (٢) وفي بعض السنن عنه ﷺ « لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق »

## فصل

ولما كانت مفسدة الزنا من أعظم المفاسد وهي منافية لمصلحة نظام العالم في حفظ الانساب وحماية الفروج وصيانة الحرمات وتوقي ما يوقع

(١) يرج بضم الياء أي يشم رائحة الجنة (٢) لعله يشير بذلك الى من حبس شيخه الامام ابن تيمية في قلعة دمشق حتى مات رضي الله عنه

أعظم العدوكة والبغضاء بين الناس من إفساد كل منهم امرأة صاحبه وبنته وأخته وأمه ، وفي ذلك خراب العالم ، كانت تلى مفسدة القتل في الكبر . ولهذا قرنها الله سبحانه بها في كتابه ورسوله ﷺ في سننه كما تقدم . قال الامام أحمد . ولا أعلم بعد قتل النفس شيئاً أعظم من الزني . وقد أكد سبحانه حرمة بقوله (١) (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون) الآية . فقرن الزنا بالشرك وقتل النفس ، وجعل جزاء ذلك الخلود في النار في العذاب المضاعف المهين ما لم يرفع العبد موجب ذلك بالتوبة والايان والعمل الصالح . وقد قال تعالى (٢) (ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً) فأخبر عن فحشه في نفسه وهو القبيح الذي قد تناهي قبحه حتى استقر فحشه في العقول حتى عند كثير من الحيوانات كما ذكر البخاري في صحيحه عن عمر بن ميمون الأودي قال : رأيت في الجاهلية قرداً زني بقردة ، فاجتمع القروء عليهما فرجوهما حتى ماتا . ثم أخبر عن غايته بأنه ساء سبيلاً ، فانه سبيل هلكة وبوار واقتتار في الدنيا ، وسبيل عذاب في الآخرة وخزي ونكال . ولما كان نكاح أزواج الآباء من أقبحه خصه بمزيد ذم فقال (٣) (إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً) وعلق سبحانه فلاح العبد على حفظ فرجه منه فلا سبيل له الى الفلاح بدونه فقال (٤) (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون — الى قوله — فمن ابتغى

(١) في سورة الفرقان (٢) في سورة الاسراء (٣) في سورة النساء

(٤) في سورة المؤمنون



وراء ذلك فأولئك هم العادون ) وهذا يتضمن ثلاثة أمور : من لم يحفظ فرجه لم يكن من المفلحين ، وانه من الملوين ، ومن العادين . فقائه الفلاح واستحق اسم العدوان ووقع في اللوم فمقاساة ألم الشهوة ومعاناتها أيسر من بعض ذلك . ونظير هذا أنه ذم الانسان وأنه خلق هلوفا لا يصبر على شر ولا خير ، بل إذا مسه الخير منع وبخل ، وإذا مسه الشر جزع الا من استثنى بعد ذلك من الناجين من خلقه . فذكر منهم (١) (الذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ) وأمر الله تعالى نبيه أن يأمر المؤمنين بغض أبصارهم وحفظ فروجهم ، وأن يعلمهم أنه مشاهد لأعمالهم ، مطلع عليها (٢) (يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور) ولما كان مبدأ ذلك من قبل البصر جعل الأمر بغضه مقدماً على حفظ الفرج . فان الحوادث مبدؤها من النظر كما أن معظم النار مبدؤها من مستنصر الشرر . ثم تكون نظرة . ثم تكون خطرة . ثم خطوة . ثم خطيئة . ولهذا قيل : من حفظ هذه الأربعة أحرز دينه . اللحظات ، والخطرات ، واللفظات ، والخطوات . فينبغي للعبد أن يكون بواب نفسه على هذه الأبواب الأربعة ويلتزم الرباط على ثغورها فمنها يدخل عليه العدو فيجوس خلال الديار ويتبر (٣) ما علا تنبيرا

(١) في سورة سأل سائل (٢) في سورة غافر (٣) بضم الياء

## فصل

وأكثر ما تدخل المعاصي على العبد من هذه الابواب الاربعة ،  
 فنذكر في كل واحد منها فصلا يليق به  
 فاما اللحظات فهي رائد الشهوة ورسولها ، وحفظها أصل حفظ  
 الفرج . فمن أطلق نظره أوردته موارد الهلاك . وقد قال النبي ﷺ  
 « يا علي لا تتبع النظرة النظرة فانما لك الأولى وليست لك الثانية » وفي  
 المسند عنه ﷺ « النظرة سهم مسموم من سهام إبليس » فمن غض  
 بصره عن محاسن امرأة أو أمرد لله أو رث الله في قلبه حلاوة العبادة الي يوم  
 القيامة هذا معنى الحديث وقال « غضوا أبصاركم واحفظوا فروجكم »  
 وقال « إياكم والجلوس على الطرقات » قالوا : يا رسول الله ، مجالسنا ، مالنا  
 بد منها ، قال « فان كنتم لا بد فاعلين فاعطوا الطريق حقه » قالوا : وما  
 حقه ؟ قال « غض البصر وكف الأذى ورد السلام » . والنظر  
 أصل عامة الحوادث التي تصيب الانسان . فان النظرة تولد خطرة . ثم  
 تولد الخطرة فكرة . ثم تولد الفكرة شهوة . ثم تولد الشهوة ارادة . ثم  
 تقوى فتصير عزيمة جازمة فيقع الفعل ولا بد ، مالم يمنع منه مانع . وفي  
 هذا قيل « الصبر علي غض البصر أيسر من الصبر علي ألم ما بعده » .  
 ولهذا قال الشاعر :

كل الحوادث مبداها من النظر \* ومعظم النار من مستصغر الشرر  
 كم نظرة بلغت في قلب صاحبها \* كبلغ السهم بين القوس والوتر

والعبد مادام ذا طرف يقبله \* في أعين العين موقوف على الخطر  
يسر مقلته ما ضر مهجته \* لا مرجحاً بسرور عاد بالضرر  
ومن آفاته أنه يورث الحسرات والزفرات والحرقات فيرى العبد  
ما ليس قادراً عليه ولا صابراً عنه ، وهذا من أعظم العذاب أن ترى ما  
لا صبر لك عنه ولا عن بعضه ولا قدرة لك عليه . قال الشاعر :

وكننت متى أرسلت طرفك رائداً \* لقلبك يوماً أتعبتك المناظر  
رأيت الذي لا كله أنت قادر \* عليه ولا عن بعضه أنت صابر  
وهذا البيت يحتاج الى شرح . ومراده أنك ترى ما لا تصبر عن شيء  
منه ولا تقدر عليه فان قوله : لا كله أنت قادر عليه نفى لقدرته على الكل  
الذي لا ينتفى إلا بنفي القدرة عن كل واحد واحد . وكم من مرسل لحظاته  
فما أقلعت إلا وهو يتشحط بينهم قتيلاً ، كما قيل :

يا ناظراً ما أقلعت لحظاته \* حتى تشحط بينهم قتيلاً  
ولي من أبيات :

مل السلامة فاغتدت لحظاته \* وقفا علي طلل يظن جميلاً  
ما زال يتبع أثره لحظاته \* حتى تشحط بينهم قتيلاً

ومن العجب أن لحظة الناظر سهم لا يصل الى المنظور اليه حتى يتبوأ  
مكاناً من قلب الناظر . ولي من قصيدة .

ياراميا بسهام اللحظ مجتهدا \* أنت القليل بما ترمى فلا تصب

وباعت الطرف يرتاد الشفاء له \* احبس رسولك لا يأتيك بالعطب  
 وأعجب من ذلك أن النظرة تجرح القلب جرحاً فيتبعها جرح على جرح،  
 ثم لا يمنعه ألم الجراحة من استدعاء تكرارها . ولى أيضاً في هذا المعنى :  
 ما زلت تتبع نظرة في نظرة \* في أثر كل مليحة ومليح  
 وتظن ذلك دواء جرحك وهو في الت ■ حقيق تجريح على تجريح  
 فذبحت طرفك باللاحظ وبالبكا \* فالقلب منك ذبيح أي ذبيح  
 وقد قيل : إن حبس اللحظات أيسر من دوام الحسرات

### فصل

وأما الخطرات فشأنها أصعب ، فانها مبدأ الخير والشر ، ومنها  
 تتولد الارادات والهمم والعزائم . فمن راعى خطراته ملك زمام نفسه وقهر  
 هواه ، ومن غلبته خطراته فهو هواه ونفسه له أغلب . ومن استهان بالخطرات  
 قاده قهراً إلى الهلكات . ولا تزال الخطرات تتردد على القلب حتى تصير  
 منى (١) باطلة كسراب بقيعة (٢) يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده  
 شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب . وأخس الناس  
 همّة وأوضعهم نفساً من رضي من الحقائق بالاماني الكاذبة واستجلبها  
 لنفسه وتحلى بها ، وهي لعمر الله رءوس أموال المفلسين ومتاجر  
 الباطلين ، وهي قوة النفس الفارغة التي قد قنعت من الوصل بزورة الخيال ،

(١) جمع منية ما تمنناه النفس ولا تصل اليه لعجزها (٢) القيعه والقاع  
 المستوى من الارض

ومن الحقائق بكواذب الآمال ، كما قال الشاعر :

أما من سعدى رواء على الظما      سقتنا بهاسعدي على ظماء بردا  
منى ان تكن حقاً تكن أحسن المنى      والاققد عشنا بها زمنارغداً  
وهي أضرسىء على الانسان وتولد من العجز والكسل ، وتولد التفريط  
والاضاعة والحسرة والندامة . والمتمنى لما فاتته مباشرة الحقيقة بحسه تحت  
صورتها فى قلبه وعانقها وضمها اليه فقنع بوصال صورة وهمية خيالية  
صورها فكره ، وذلك لا يجدي عليه شيئاً ، وإنما مثله مثل الجائع  
والظمان يصور فى وهمه صورة الطعام والشراب وهو لا يأكل ولا يشرب .  
والسكون منه الى ذلك واستجلابه يدل على خساسة النفس ووضاعتها .  
وإنما شرف النفس وزكاؤها وطهارتها وعلوها بأن ينفي عنها كل خطرة  
لا حقيقة لها ولا يرضى أن يخطر بها بباله ويأنف لنفسه منها . ثم الخطرات  
بعد (١) أقسام تدور على أربعة أصول : خطرات يستجلب بها العبد  
منافع دنياه ، وخطرات يستدفع بها مضار دنياه ، وخطرات يستجلب  
بها مصالح آخرته ، وخطرات يستدفع بها مضار آخرته . فليحصر العبد  
خطراته وأفكاره وهمومه فى هذه الاقسام الأربعة فاذا انحصرت له فيها  
فما أمكن اجتماعه منها لم يتركه لغيره ، واذا تراحت عليه الخطرات كتراحم  
متعلقاتها قدم الأهم فالأهم الذى يخشى فوته ، وآخر الذى ليس بأهم ولا  
يخاف فوته . بقى قسمان آخران : أحدهما مهم لا يفوت ، والثاني غير مهم  
ولكنه يفوت . فى كل منهما ما يدعو الى تقديمه فهنا يقع التردد

(١) بالبناء على الضم اى بعد الذي تقدم



والحيرة فيه ، فان قدم الأثم خشى فوات مادونه ، وان قدم ما دونه فاته الاشتغال به عن المهم . وذلك بأن يعرض له أمران لا يمكن الجمع بينهما ولا يحصل أحدهما الا بتفويت الآخر ، فهو موضع استعمال العقل والفقه والمعرفة . ومن ههنا ارتفع من ارتفع ونجح من نجح وخاب من خاب ، فأكثر من ترى ممن يعظم عقله ومعرفته يؤثر غير المهم الذي لا يفوت على المهم الذي يفوت ، ولا تجدد أحداً يسلم من ذلك ولكن مستقل ومستكثر . والتحكيم في هذا الباب للقاعدة الكبرى التي يكون عليها مدار الشرع والقدر واليه يرجع الخلق والأمر ، وهي إشار أكبر المصاحتين واعلاهما وإن فاتت المصلحة التي هي دونها ، والدخول في أدنى المفسدين لدفع ما هو أكبر منها يفوت مصلحة لتحصيل ما هو أكبر منها ، ويرتكب مفسدة لدفع ما هو أعظم منها . فخطرات العاقل وفكره لا تتجاوز ذلك وبذلك جاءت الشرائع . ومصالح الدنيا والآخرة لا تقوم الا على ذلك . وأعلى الفكر وأجلها وأنفعها ما كان لله والدار الآخرة . فما كان لله فهو أنواع (الاول) الفكرة في آياته المنزلة وتعلقها وفهمها وفهم مراده منها ، ولذلك أنزلها الله تعالى لا لمجرد تلاوتها ، بل التلاوة وسيلة . قال بعض السلف . أنزل القرآن ليعمل به . فاتخذوا تلاوته عملاً . ( الثاني ) الفكرة في آياته المشهودة والاعتبار بها والاستدلال بها على أسمائه وصفاته وحكمته وإحسانه وبره وجوده ، وقد حث الله سبحانه عباده على التفكير في آياته وتدبرها وتعلقها وذم الغافل عن ذلك . ( الثالث ) الفكرة في آلائه وإحسانه وإنعامه على خلقه بأصناف النعم وسعة مغفرته ورحمته وحاميه ، وهذه الأنواع

الثلاثة تستخرج من القلب معرفة الله ومحبته وخوفه ورجاءه ، ودوام  
الفكرة في ذلك مع الذكر يصنع القلب في المعرفة والمحبة صبغة تامة  
(الرابع) الفكرة في عيوب النفس وأفاتها وفي عيوب العمل ،  
وهذه الفكرة عظيمة النفع وهذا باب لكل خير وتأثيرها في كسر النفس  
الأمارة بالسوء ، ومتى كسرت عاشت النفس المطمئنة وانتعشت وصار  
الحكم لها ، فخي القلب ودارت كلمته في مملكته ، وبث أمراءه وجنوده  
في مصالحه . (الخامس) الفكرة في واجب الوقت ووظيفته وجمع الهم (١)  
كله عليه : فالعارف ابن وقته فإن أضاعه ضاعت عليه مصالحه كلها .  
جميع المصالح إنما تنشأ من الوقت فتي أضيع الوقت لم يستدركه أبداً .  
قال الشافعي رضي الله عنه « صحبت الصوفية فلم أستفد منهم سوى  
حرفين ، أحدهما قولهم : الوقت سيف فإن لم تقطعه قطعك ، وذكر  
الكأس الاخرى ، ونفسك إن شغلتها بالحق والا شغلتك بالباطل »  
فوقت الانسان هو عمره في الحقيقة وهو مادة حياته الأبدية في النعيم  
المقيم ومادة المعيشة الضنك في العذاب الاليم ، وهو عر أسرع من مر  
السحاب ، فما كان من وقته لله وبالله فهو حياته وعمره ، وغير ذلك ليس  
محسوباً من حياته وان عاش فيه (طويلاً فهو يعيش) عيش البهائم ، فاذا قطع وقته  
في الغفلة والشهوة والأمانى الباطلة وكان خيراً ما قطعه بالنوم والبطالة فموت هذا  
خير له من حياته ، واذا كان العبد وهو في الصلاة ليس له من صلاته  
الا ما عقل منها فليس له من عمره إلا ما كان فيه بالله وله ، وما عدا هذه

الاقسام من الخطرات والفكر فاما وساوس شيطانية وإما أمانى باطلة  
 وخدع كاذبة بمنزلة خواطر المصايين في عقولهم من السكارى والمحشوشين  
 والموسوسين ، ولسان حال هؤلاء يقول عند انكشاف الحقائق :  
 إن كان منزلتي في الحب عندكم \* ما قد لقيت فقد ضيعت أيامي  
 أمنية ظفرت نفسي بها زمتنا \* واليوم احسبها أضغاث أحلام  
 واعلم ان ورود الخاطر لا يضر وإنما يضر استدعاؤه ومحدثه ، فالخاطر  
 كاللار على الطريق فان لم تستدعه وتتركه مر وانصرف عنك ، وان  
 استدعيته سحرك بحديثه وخدعه وغروره ، وهو أخف شيء على النفس  
 الفارغة الباطلة ، وأثقل شيء على القلب والنفس الشريفة السماوية المطمئنة .  
 وقد ركب الله سبحانه في الانسان نفسين : نفساً أماره ، ونفساً مطمئنة .  
 وهما متعاديتان فكل ما خف على هذه ثقل على هذه ، وكل ما التذت به  
 هذه تأملت به الأخرى ، فليس على النفس الأماره أشق من العمل لله  
 وإيثار رضاه على هواها ، وليس لها أنفع منه ، وكذا ليس على النفس  
 المطمئنة أشق من العمل لغير الله وإجابة داعي الهوى وليس عليها شيء أضر  
 منه ، والملك مع هذه عن يمين القاب والشيطان مع تلك عن يسرة  
 القلب والحروب مستمرة لا تضع أوزارها الا أن تستوفي أجلها من  
 الدنيا ، والباطل كله يتحيز مع الشيطان والنفس الأماره ، والحق كله  
 يتحيز مع الملك والنفس المطمئنة ، والحرب دول وسجال (١) ، والنصر

---

(١) أي مرة له ومرة عليه

مع الصبر ومن صبر وصابر ورابط واتقى الله فله العاقبة في الدنيا والآخرة .  
وقد حكم الله تعالى حكماً لا يبدل أبداً أن العاقبة للمتقوى والعاقبة للمتقين .  
فالقلب لوح فارغ والخواطر نقوش تنقش فيه ، فكيف يلبق بالعاقل  
أن تكون نقوش لوحه ما بين كذب وغرور وخدع وأمانى باطلة وسراب  
لا حقيقة له ؟ فأى حكمة وعلم وهدى ينتقش مع هذه النقوش ؟ وإذا  
أراد أن ينقش ذلك في لوح قلبه كان بمنزلة كتابة العلم النافع في محل مشغول  
بكتابة مالا منفعة فيه . فان لم يفرغ القلب من الخواطر الردية لم تستقر  
فيه الخواطر النافعة ، فانها لا تستقر إلا في محل فارغ كما قيل :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً خالياً فتمكنا  
ولهذا كثير من أرباب السلوك بنوا سلوكهم على حفظ الخواطر  
وأن لا يمكنوا خاطراً يدخل قلوبهم حتى تصير القلوب فارغة قابلة  
للكشف وظهور حقائق العلويات فيها ، وهؤلاء حفظوا شيئاً وغابت  
عنهم أشياء . فانهم أخلوا القلوب من أن يطررها خاطر فبقيت فارغة لاشيء  
فيها فصادفها الشيطان خالية فبذر فيها الباطل في قوالب أوههم أنها أعلى  
الأشياء وأشرفها . وعوضهم بها عن الخواطر التي هي مادة العلم والهدى .  
وإذا خلا القلب عن هذه الخواطر جاء الشيطان فوجد المحل خالياً فشغله  
بما يناسب حال صاحبه ، حيث لم يستطع أن يشغله بالخواطر السفلية  
فكيف بالعلوية . فشغله بارادة التجريد والفراغ من الأرادة التي لا صلاح  
للعبد ولا فلاح إلا بأن تكون هي المستولية على قلبه . وهي إرادة مراد  
الله الديني الأمرى الذي يحبه ويرضاه وشغل القلب واهتمامه بمعرفته على

التفصيل به والقيام به وتنفيذه في الخلق والتطرق الى ذلك والتوصل اليه بالدخول في الخلق لتنفيذه فبرطلم الشيطان عن ذلك بأن دعاه الى تركه وتعطيله من باب الزهد في خواطر الدنيا وأسبابها . واوجههم أن كمالهم في ذلك التجريد والفراغ وهيئات هيئات . إنما الكمال في اجلاء القلب والسر من الخواطر والارادات والفكر في تحصيل مرضي الرب تعالى من العبد ومن الناس . والفكر في طرق ذلك للتوصل اليه . فأكمل الناس أكثرهم خواطر وفكراً وإرادات لذلك . كما ان أنقص الناس أكثرهم خواطر وفكراً وإرادات لحظوظه وهواه أين كانت . والله المستعان . وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كانت تتراحم عليه الخواطر في مرضاته الرب تعالى . فربما استعملها في صلاته . فكان يجهز جيشه وهو في صلاته فيكون قد جمع بين الصلاة والجهاد . وهذا من باب تداخل العبادات في العبادة الواحدة . وهو باب عزيز شريف لا يدخل منه الا صادق حاذق القلب متضلع من العلم عالي الهمة . بحيث يدخل في عبادة يظفر فيها بعبادات شتى . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

## فصل

وأما اللفظات فحفظها بأن لا يخرج لفظة ضائعة بل لا يتكلم الا فيما يرجو فيه الربح والزيادة في دينه ، فان أراد ان يتكلم بالكلمة نظر هل فيها ربح وفائدة أم لا . فان لم يكن فيها ربح أمسك عنها ، وإن كان فيها ربح نظر ، هل تفوته بها كلمة هي أربح منها ؟ فلا يضيعها بهذه . وإذا أردت



أن تستدل على مافي القلوب فاستدل عليه بحركة اللسان فانه يطلعك على مافي القلب شاء صاحبه أم أبى . قال يحيى بن معاذ « القلب كالقدور تغلي بما فيها وألسنتها مغارفها » فانظر الرجل حين يتكلم فان لسانه يغترف لك به مما في قلبه حلواً أو حامضاً وعذباً أو أجاراً غير ذلك . ويبين لك طعم قلبه اغتراف لسانه ، أى كما تطعم بلسانك طعم مافي القدور من الطعام فتدرك العلم بحقيقته كذلك تطعم مافي قلب الرجل من لسانه فتذوق مافي قلبه من لسانه كما تذوق مافي القدر بلسانك وفي حديث أنس المرفوع « لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه » وسئل النبي ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال « الفم والفرج » قال الترمذى حديث حسن صحيح . وقد سأل معاذ النبي ﷺ عن العمل الذى يدخله الجنة ويباعده من النار فأخبره ﷺ برأسه وعموده وذروة سنامه ثم قال « ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ » قال : بلى يا رسول الله . فأخذ بلسان نفسه ثم قال « كف عليك هذا » فقال : وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ فقال « ثكلتك أمك يا معاذ ، (١) وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم » قال الترمذى حديث حسن صحيح . ومن العجب أن الانسان يهون عليه التحفظ والاحتراز

(١) أى فقدتك وهو من الالفاظ التى تعودتها الالسنه لقصد التنبيه لا لقصد معناها كقولهم تربت يداك وقاتلك الله وغير ذلك

من أكل الحرام والظلم والزنا والسرقة وشرب الخمر ومن النظر المحرم وغير ذلك ، ويصعب عليه التحفظ من حركة لسانه حتى يرى الرجل يشار اليه بالدين والزهد والعبادة وهو يتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالاً (١) يزل بالكلمة الواحدة منها أبعد مما بين المشرق والمغرب ، وكما ترى من رجل متورع عن الفواحش والظلم ولسانه يفري (٢) في أعراض الأحياء والأموات ولا يبالي ما يقول . وإذا أردت أن تعرف ذلك فانظر الى ما رواه مسلم في صحيحه من حديث جندب بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « قال رجل والله لا يغفر الله لفلان . فقال الله عز وجل : من ذا الذي يتألى (٣) علي إني لأغفر لفلان . قد غفرت له وأحببت عمله » فهذا العابد الذي قد عبد الله ماشاء أن يعبده أحببت هذه الكلمة الواحدة عمله كله . وفي حديث أبي هريرة نحو ذلك ثم قال أبو هريرة « تكلم بكامة أوبقت (٤) دنياه وآخرته » وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ « إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقى لها بالاً يرفعه الله بها درجات ، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً يهوى بها في نار جهنم » وعند مسلم « إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يهوي بها في النار أبعد مما بين المغرب والمشرق » وعند الترمذي عن النبي ﷺ من حديث بلال بن الحارث المزني « إن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له

(١) أي لا يفكر فيها ولا يتأمل في عواقبها (٢) فرى الشيء قطعه

(٣) هو من الآية وهي اليمين (٤) أوبقت أي أهلك

بها رضوانه الي يوم يلقاه . وإن أحدكم ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له بها سخطه الي يوم يلقاه « فكان علقمة يقول : كم من كلام قد منعني حديث بلال بن الحارث . وفي جامع الترمذي أيضاً من حديث أنس قال : توفي رجل من الصحابة فقال رجل : أبشر بالجنة . فقال رسول الله ﷺ « ألا تدري ؟ لعله تكلم فيما لا يعنيه ، أو بخل بما لا ينقصه » قال الترمذي حديث حسن . وفي لفظ أن غلاماً استشهد يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع فسححت أمه التراب عن وجهه وقالت : هنيئاً لك الجنة يا بني فقال رسول الله ﷺ « وما يدريك ؟ لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ، ويمنع مالا يضره » وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يرفعه « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » وفي لفظ لمسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فإذا شهد أمراً فليتكلم بخير أو ليسكت » وذكر الترمذي بإسناد صحيح عنه ﷺ « من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه » وعن سفیان بن عبد الله الثقفي قال قلت : يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك . قال « قل آمنت بالله ثم استقم » قال قلت : يا رسول الله ، ما أخوف ما تخاف علي ، فأخذ بلسان نفسه ثم قال « هذا » والحديث صحيح . وعن أم حبيبة زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال « كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمر بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله عز وجل » قال الترمذي حديث حسن . وفي حديث آخر « إذا أصبح العبد فان الاعضاء كلها تكفر اللسان ، تقول : اتق الله . فأنما نحن بك . فإذا استقمتم

استقمنا ، وإن اعوججت اعوججنا » وقد كان بعض السلف يحاسب  
 أحدهم نفسه في قوله يوم حار ويوم بارد . ولقد رؤي بعض الأكابر من  
 أهل العلم في النوم بعد موته فسئل عن حاله فقال : أنا موقوف على كلمة  
 قلتها . قلت : ما أحوج الناس إلى غيث ، فقيل لي . وما يدريك ؟ أنا أعلم  
 بمصلحة عبادي . وقال بعض الصحابة لخادمه يوما : هات لي السفارة نعبت  
 بها ، ثم قال : أستغفر الله ما أتكلم بكلمة إلا وأنا أخطئها وأزمها (١)  
 الإهذه الكلمة خرجت مني بغير خطام ولا زمام أو كما قال . قال وشر حركات  
 الجوارح حركة اللسان وهي أضرها على العبد . واختلف السلف والخلف  
 هل يكتب جميع ما يلفظ به أو الخير والشر فقط ؟ علي قولين : أظهرهما  
 الأول . وقال بعض السلف : كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا ما كان من  
 ذكر الله وما والاه (٢) وكان الصديق رضي الله عنه يمسك بلسانه ويقول :  
 هذا أوردني الموارد . والكلام أسيرك فإذا خرج من فيك صرت أنت  
 أسيره . والله عند لسان كل قائل و ( ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب  
 عتيد ) (٤) وفي اللسان آفتان عظيمتان ، إن خلص من أحدهما لم يخلص  
 من الآخرة : آفة الكلام ، وآفة السكوت . وقد تكون كل  
 منهما أعظم إثماً من الأخرى في وقتها فالساكت عن الحق شيطان

(١) خطام البعير أن يؤخذ حبل من ليف أو شعر أو كتمان فيجعل في أحد  
 طرفيه حلقة ثم يشد فيه الطرف الآخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير ثم  
 يثنى على مخطمه وهو أنفه . وأما الحبل الذي يجعل في الأنف دقيقاً فهو الزمام

(٣) أي وما تبع ذكر الله وقد تقدم قريباً أنه حديث من رواية أم حبيبة

(٤) في سورة ق والقرآن المجيد

أخرس عاص لله مرء مداهن إذا لم يخف على نفسه . والتكلم بالباطل شيطان ناطق عاص لله . وأكثر الخلق منحرف في كلامه وسكوته فهم بين هذين النوعين . وأهل الوسط وهم أهل الصراط المستقيم كفوا ألسنتهم عن الباطل وأطلقوها فيما يعود عليهم نفعه في الآخرة . فلا يرى أحدهم يتكلم بكلمة تذهب عليه ضائعة بلا منفعة فضلاً أن تضره في آخرته . وإن العبد ليأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الجبال فيجد لسانه قد هدمها عليه كلها ويأتي بسيئات أمثال الجبال فيجد لسانه قد هدمها من كثرة ذكر الله عز وجل وما اتصل به

## فصل

وأما الخطوات فحفظها بأن لا ينقل قدمه إلا فيما يرجو ثوابه عند الله تعالى فإن لم يكن في خطاه مزيد ثواب فالعود عنه خير له ، ويمكنه أن يستخرج من كل مباح يخطو إليه قربة يتقرب بها وينويها لله ، فتقع خطاه قربة ، وتنقلب عادته عبادة ومباحاته طاعات . ولما كانت العثرة عثرتين : عثرة الرجل ، وعثرة اللسان جاءت إحداهما قرينة الأخرى في قوله تعالى (١) (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا (٢) وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) فوصفهم بالاستقامة في لفظاتهم وخطواتهم كما جمع بين اللحظات والخطرات في قوله تعالى (٣) (يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور)

(١) في سورة الفرقان (٢) الهون الرفق واللين والتنبت (٣) في سورة غافر



## فصل

وهذا كله ذكرناه مقدمة بين يدي تحريم الفواحش ووجوب حفظ الفرج وقد قال ﷺ « أكثر ما يدخل الناس النار الفم والفرج » وفي الصحيحين عنه ﷺ « لا يحل دم امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث: الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » وهذا الحديث في اقتران الزنى بالكفر وقتل النفس نظير الآية التي في الفرقان ونظير حديث ابن مسعود . بدأ رسول الله ﷺ بالأكثر وقوعاً ثم بالذي يليه فالزنى أكثر وقوعاً من قتل النفس ، وقتل النفس أكثر وقوعاً من الردة نعوذ بالله منها . وأيضاً فإنه انتقال من الأكبر الى ما هو أكبر منه مفسدة . ومفسدة الزنى مناقضة لصلاح العالم . فان المرأة اذا زنت أدخلت العار على أهلها وزوجها وأقاربها ونكست رؤسهم بين الناس وان حملت من الزنى فان قتلت ولدها جمعت بين الزنى والقتل وإن أبقت حملته على الزوج فأدخلت على أهلها وأهله أجنبيا ليس منهم فورثهم وليس منهم ورآهم وخلا بهم وانتسب إليهم وليس منهم . إلى غير ذلك من مفسد زناها وأما زنى الرجل فإنه يوجد اختلاط الأنساب أيضاً وإفساد المرأة المصونة وتعريضها للتلذذ والفساد . ففي هذه الكبيرة خراب الدنيا والدين وان عمرت القبور في البرزخ والنار في الآخرة . فكم في الزنى من استحلال محرمات وفوات حقوق ووقوع مظالم . ومن خاصيته أنه يوجب الفقر ويقصر العمر ويكسو صاحبه سواد الوجه وثوب المقت بين الناس . ومن خاصيته

أيضاً أنه يشئت القلب ويعرضه إن لم يمتته ، ويجلب الهم والحزن والخرف  
ويباعده صاحبه من الملك ويقربه من الشيطان . فليس بعد مفسدة القتل  
أعظم من مفسدته . ولهذا شرع فيه القتل على أشنع الوجوه وأخشها  
وأصعبها . ولو بلغ العبد أن امرأته أو حرمة قتلت كان أسهل عليه من أن  
يبلغه أنها زنت . وقال سعد بن عباد رضي الله عنه « لو رأيت رجلاً مع  
امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح (١) » فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال  
« أتعجبون من غيرة سعد ؟ والله لا أنا أغير منه والله أغير مني ، ومن  
أجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن » متفق عليه . وفي  
الصحيحين أيضاً عنه ﷺ « ان الله يغار . وان المؤمن يغار . وغيره الله أن  
يأتي العبد ما حرم عليه » وفي الصحيحين عنه ﷺ « لا أحد أغير من  
الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا أحد  
أحب إليه العذر من الله ، من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين .  
ولا أحد أحب إليه المدح من الله ، ومن أجل ذلك أثني على نفسه » وفي  
الصحيحين في خطبته ﷺ في صلاة الكسوف أنه قال « يا أمة محمد ،  
والله إنه لا أحد أغير من الله : أن يزني عبده أو تزني أمته ، يا أمة محمد ، والله  
لو تعاملون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً » ثم رفع يديه فقال  
« اللهم هل بلغت » وفي ذكر هذه الكبيرة بخصوصها عقيب صلاة  
الكسوف سر بديع لمن تأمله . وظهور الزنى من أمارات خراب  
العالم . وهو من أشراط الساعة كما في الصحيحين عن أنس بن

(١) بضم الميم وفتح الفاء يقال أصفحه بالسيف أى ضربه بعرضه دون حده

مالك أنه قال : لأحدثنكم حديثا لا يجد ثكموه أحد بعدى سمعته من النبي ﷺ يقول « من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنى ويقل الرجال وتكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد » وقد جرت سنة الله سبحانه في خلقه أنه عند ظهور الزنى يغضب الله سبحانه وتعالى ويستد غضبه فلا بد أن يؤثر غضبه في الأرض عقوبة . قال عبد الله بن مسعود « ما ظهر الربا والزنى في قرية إلا أذن الله باهلاكها » ورأى بعض أخبار بني إسرائيل ابنه يغامر امرأة فقال : مهلا يا بني ، فصرع الاب عن سريرته فاقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقيل له « هكذا غضبك لي ؟ لا يكون في جنسك خير أبدا » وخص سبحانه حد الزنى من بين سائر الحدود بثلاث خصائص : أحدها القتل فيه بأشنع القتلات ، وحيث خففه فجمع فيه بين العقوبة على البدن بالجلد وعلى القلب بتغريبه عن وطنه سنة . الثاني أنه نهى عباده أن تأخذهم بالزناة رافة في دينه بحيث تمنعهم من إقامة الحد عليهم ، فانه سبحانه من رافقتهم ورحمته بهم شرع هذه العقوبة . فهو أرحم بهم منكم بهم ولم تمنعه رحمته من أمره بهذه العقوبة فلا يمنكم أتم ما يقوم بقلوبكم من الرافة من إقامة أمره ، وهذا وإن كان عاما في سائر الحدود ولكن ذكر في حد الزنى خاصة لشدة الحاجة الى ذكره . فان الناس لا يجدون في قلوبهم من الغلظة والقسوة على الزاني ما يجدونه على السارق والقاذف وشارب الخمر . فقلوبهم ترحم الزاني أكثر مما ترحم غيره من أرباب الجرائم والوقائع . والواقع شاهد بذلك . فنهوا أن تأخذهم هذه الرافة وتحملهم على تعطيل حد الله عز وجل

وسبب هذه الرحمة أن هذا ذنب يقع من الاشراف والاوساط والأراذل، وفي النفوس أقوى الدواعي اليه والمشارك فيه كثير وأكثر أسبابه العشق، والقلوب مجبولة على رحمة العاشق، وكثير من الناس يعد مساعدته طاعة وقربة، وإن كانت الصور المعشوقة محرمة عليه ولا يستنكر هذا الأمر فهو مستقر عند من شاء الله من أشباه الانعام. ولقد حكي لنا من ذلك شيء كثير أكثره عن ناقصي العقول والأديان كالخدم والنساء. وأيضاً فإن هذا ذنب غالب ما يقع مع التراضي من الجانبين فلا يقع فيه من العدوان والظلم والاعتصاب ما تنفر النفوس منه وفيه شهوة غالبية له فتصور ذلك لنفسها فتقوم بها رحمة تمنع إقامة الحد وهذا كله من ضعف الايمان. وكما الايمان أن تقوم به قوة يقيم بها أمر الله ورحمة يرحم بها المحدث فيكون موافقاً لربه سبحانه في أمره ورحمته. الثالث أنه سبحانه أمر أن يكون حداهما بمشهد من المؤمنين فلا يكون في خلوة حيث لا يراها أحد، وذلك أبلغ في مصلحة الحد وحكمة الزجر. وحد الزاني المحصن مشتق من عقوبة الله تعالى لقوم لوط بالنذف بالحجارة. وذلك لاشتراك الزنى واللواط في الفحش وفي كل منهما فساد يناقض حكمة الله في خلقه وأمره. فإن في اللواط من المفساد ما يفوت الحصر والتعداد، ولأن يقتل المفعول به خير له من أن يؤتى فإنه يفسد فساداً لا يرجى له بعده صلاح أبداً ويذهب خيره كله وتمص الارض ماء الحياء من وجهه فلا يستحي بعد ذلك لا من الله ولا من خلقه

وتعمل في قلبه وروحه نطفة الفاعل ما يعمل السم في البدن . وقد اختلف  
الناس هل يدخل الجنة مفعول به ، على قولين . سمعت شيخ الاسلام  
رحمه الله يحكيهما . والذين قالوا لا يدخل الجنة احتجوا بأمور : منها  
أن النبي ﷺ قال « لا يدخل الجنة ولد زنى » فإذا كان هذا حال ولد  
الزنا مع انه لا ذنب له في ذلك ولكنه مظنة كل شر وخبت وهو  
جدير أن لا يحىء منه خير أبداً لانه مخلوق من نطفة خبيثة ، وإذا كان  
الجسد الذى تربي على الحرام ، النار أولى به ، فكيف بالجسد المخلوق من  
النطفة الحرام ؟ قالوا . والمفعول به شر من ولد الزنى وأخزى وأخبث وأوسخ  
وهو جدير أن لا يوفق لخير وأن يحال بينه وبينه . وكلما عمل خيراً قبيض  
الله له ما يفسده عقوبة له . وقل ان ترى من كان كذلك في صغره إلا  
وهو في كبره شر مما كان ولا يوفق لعمل صالح ولا لعلم نافع ولا لتوبة  
نصوح . والتحقيق في هذه المسألة أن يقال : إن تاب المبتلى بهذا البلاء  
وأناب ورزق توبة نصوحاً وعملاً صالحاً وكان في كبره خيراً منه في  
صغره وبذل سيئاته بحسنات وغسل عار ذلك عنه بانواع الطاعات  
والقربات ، وغض بصره وحفظ فرجه عن المحرمات ، وصدق الله في  
معاملته فهذا مغفور له وهو من أهل الجنة . فإن الله يغفر الذنوب جميعاً .  
وإذا كانت التوبة تمحو كل ذنب حتى الشرك بالله وقتل أنبيائه وأوليائه  
والسحر والكفر وغير ذلك فلا تقصر عن محو هذا الذنب ، وقد  
استقرت حكمة الله عدلاً وفضلاً أن « التائب من الذنب كمن لا ذنب  
له » وقد ضمن الله سبحانه لمن تاب من الشرك وقتل النفس والزنى أنه



يبدل سيئاته حسنات ، وهذا حكم عام لكل تائب من ذنب وقد قال تعالى (١) ( قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ) فلا يخرج من هذا العموم ذنب واحد ولكن هذا في حق التائبين خاصة . وأما مفعول به كان في كبره شراً مما كان في صغره لم يوفق لتوبة نصوح ولا لعمل صالح ولا استدرك ما فات ولا أحيا ما مات ولا بدل السيئات بالحسنات فهذا بعيد أن يوفق عند الممات الخاتمة يدخل بها الجنة عقوبة له على عمله فان الله سبحانه وتعالى يعاقب على السيئة بسيئة أخرى وتتضاعف عقوبة السيئات بعضها ببعض كما يثيب على الحسنة بحسنة أخرى فتضاعف الحسنات . وإذا نظرت الى حال كثير من المحتضرين وجدتهم يحال بينهم وبين حسن الخاتمة عقوبة لهم على أعمال السيئة . قال الحافظ أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الاشبيلي رحمه الله « واعلم أن لسوء الخاتمة — أعاذنا الله منها — أسباباً ولها طرقاً وأبواباً ، أعظمها الانكباب على الدنيا وطلبها والحرص عليها ، والاعراض عن الأخرى والاقدام والجرأة على معاصي الله عز وجل . وربما غلب على الانسان ضرب من الخطيئة ونوع من المعصية وجانب من الاعراض ونصيب من الجرأة والاقدام فملك قلبه وسبي عقله وأطفأ نوره وأرسل عليه حجب فلم تنفع فيه تذكرة ولا نجعت فيه موعظة ، فربما جاءه الموت على ذلك فسمع النداء من مكان بعيد فلم يتبين له المراد ولا علم ما أراد ، وان كرر عليه الداعي وأعاد قال : ويروي أن بعض رجال الناصر نزل به الموت فجعل ابنه يقول

له قل لا إله إلا الله فتعال : الناصر مولاي ، فأعاد عليه القول فقال  
 مثل ذلك . ثم أصابته غشية فلما أفق قال : الناصر مولاي . وكان هذا دأبه  
 كلما قيل له قل لا إله إلا الله ، قال الناصر مولاي . ثم قال لا بنه يا فلان الناصر  
 إنما يعرفك بسيفك والقتل القتل . ثم مات على ذلك ، قال عبد الحق رحمه الله  
 وقيل لآخر ممن أعرفه قل لا إله إلا الله فجعل يقول : الدار الفلانية اصلحو افيها  
 كذا والبستان الفلاني افعلوا فيه كذا . قال وفيما أذن لي أبو طاهر السلفي أن أحدث  
 به عنه أن رجلاً نزل به الموت فقبل له قل لا إله إلا الله فجعل يقول بالفارسية  
 ده يازده ، تفسيره عشرة باحدى عشرة وقيل لآخر قل لا إله إلا الله  
 فجعل يقول : \* أين الطريق إلى حمام منجاب ■ قال : وهذا الكلام له قصة  
 وذلك أن رجلاً كان واقفاً بازاء داره وكان بابها يشبه باب هذا الحمام فمرت  
 به جارية لها منظر فقالت : أين الطريق إلى حمام منجاب ؟ فقال : هذا  
 حمام منجاب . فدخلت الدار ودخل وراءها . فلما رأت نفسها في داره  
 وعلمت أنه قد خدعها أظهرت له البشر والفرح واجتماعها معه وقالت  
 خدعة منها له وتحيلاً لتخلص مما أوقعها فيه وخوفاً من فعل الفاحشة :  
 يصلح أن يكون معنا ما يطيب به عيشنا وتقر به عيوننا . فقال لها :  
 الساءة آتت بك بكل ما تريدن وتشتهين . وخرج وتركها في الدار ولم  
 يغلقها . فأخذ ما يصاح ورجع ، فوجدها قد خرجت وذهبت ولم تحنه  
 في شيء . فهام الرجل وأكثر الذكر لها ، وجعل يعيش في الطريق  
 والأزقة ويقول :

يارب قائلة يوماً وقد تعبت \* أين الطريق إلى حمام منجاب

فبينما يقول ذلك وإذا بجاريته أجابته من طاق قرنان :  
 هل لاجعلت سريعاً اذظفرت بها \* حرزاً على الدار أو قفلاً على الباب  
 فازداد هيمانه واشتد هيجانه ولم يزل كذلك حتى كان هذا البيت  
 آخر كلامه من الدنيا . قال ويروى أن رجلاً عشق شخصاً فاشتد كلفه  
 به وتمكن حبه من قلبه حتى وقع المأ به ولزم الفراش بسببه ؟ وتمنع  
 ذلك الشخص عليه واشتد نفاره عنه . فلم تزل الوسائط يمشون بينهما  
 حتى وعده أن يعود فآخبره الساعي بذلك ففرح واشتد سروره وانجلي غمه  
 وجعل ينتظر الميعاد الذي ضربه له ، فبينما هو كذلك اذ جاءه الساعي  
 بينهما فقال : انه وصل معي الى بعض الطريق ورجع فرغبت إليه وكلمته  
 فقال : انه ذكركني وبرجبي ، ولا أدخل مداخل الريب ولا أعرض نفسي  
 لمواقع التهم فعاودته فأبى وانصرف . فلما سمع البائس ذلك أسقط في  
 يده وعاد إلى أشد مما كان به وبدت عليه علائم الموت فجعل يقول في  
 تلك الحال :

أسلم ياراحة العليل \* ويا شفاء المدنف النحيل

رضاك أشهى الى قوادى \* من رحمة الخالق الجليل

فقلت له يا فلان اتق الله . قال قد كان . فتمت عنه فما جاوزت باب  
 داره حتى سمعت صيحة الموت . فعياداً بالله من سوء العاقبة وشؤم الخاتمة .  
 ولقد بكى سفيان الثوري ليلة إلى الصباح فلما أصبح قيل له أكل هذا  
 خوفاً من الذنوب ؟ فأخذ تبنة من الأرض وقال . الذنوب أهون من  
 هذه وإنما أبكي خوفاً من سوء الخاتمة . وهذا من أعظم الفقه أن يخاف الرجل

أن تخدمه ذنوبه عند الموت فتحول بينه وبين الخاتمة الحسنى . وقد ذكر  
الامام أحمد عن أبي الدرداء أنه لما احتضر جعل يغمى عليه ثم يفيق  
ويقرأ ( وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في  
طغيانهم يعمهون ) (١) فمن هذا خاف السلف من الذنوب أن تكون  
حجاباً بينهم وبين الخاتمة الحسنى .

قال : واعلم أن سوء الخاتمة . أعادنا الله تعالى منها . لا تكون لمن  
استقام ظاهره وصلح باطنه ، ما سمع بهذا ولا علم به . والله الحمد . وإنما  
تكون لمن له فساد في العقيدة أو إصرار على الكبيرة وإقدام على العظائم  
فربما غلب ذلك عليه حتى نزل به الموت قبل التوبة فيأخذه قبل إصلاح  
الطوية ويصطلم (٢) قبل الانابة فيظفر به الشيطان عند تلك الصدمة  
ويختطفه عند تلك الدهشة والعياذ بالله . قال ويروى أنه كان بمصر رجل  
يلزم المسجد للأذان والصلاة فيه وعليه بهاء الطاعة ونور العبادة . فرقى  
 يوماً المنارة على عادته للأذان ، وكان تحت المنارة دار لنصراني ، فاطلع  
فيها فرأى ابنة صاحب الدار فافتتن بها فترك الأذان ، ونزل إليها ودخل  
الدار عايشها فقالت له : ماشأ نك . وما تريد ؟ قال أريدك . قالت لماذا ؟ قال .  
قد سابت لي ، وأخذت بمجامع قلبي . قالت : لا أجيبك إلى ريبة أبداً .  
قال : أتزوجك . قالت أنت مسلم وأنا نصرانية وأبى لا يزوجني منك .  
قال : أتنصر . قالت : إن فعلت أفعل . فتنصر الرجل ليتزوجها ، وأقام  
معهم في الدار . فلما كان في أثناء ذلك اليوم رقى إلى سطح كان في الدار

(١) في سورة الانعام (٢) الاصطلام الاستئصال

فيسقط منه قنات . فلم يظفر بها وفاته دينه

## فصل

ولما كانت مفسدة اللواط من أعظم المناسد كانت عقوبته في الدنيا والآخرة من أعظم العقوبات . وقد اختلف الناس : هل هو أغلظ عقوبة من الزنى أو الزنى أغلظ عقوبة منه ، أو عقوبتهما سواء ؟ على ثلاثة أقوال : فذهب أبو بكر الصديق وعلي بن أبي طالب وخالد بن الوليد وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس وخالد بن زيد وعبد الله بن معمر والزهرى وربيعة بن أبي عبد الرحمن ومالك وإسحق بن راهويه والامام أحمد في أصح الروايتين عنه والشافعي في أحد قوليه الى ان عقوبته أغلظ من عقوبة الزنى ، وعقوبته القتل على كل حال محصناً كان أو غير محصن . وذهب عطاء بن أبي رباح والحسن البصري وسعيد بن المسيب وإبراهيم النخعي وقتادة والأوزاعي والشافعي في ظاهر مذهبه والامام أحمد في الرواية الثانية عنه وأبو يوسف ومحمد إلى أن عقوبته وعقوبة الزاني سواء . وذهب الحاكم والامام أبو حنيفة الى أن عقوبته دون عقوبة الزاني وهي التعزير ، قالوا : لأنه معصية من المعاصي لم يقدر الله ولا رسوله ﷺ فيه حداً مقدراً فكان فيه التعزير كأكل الميتة والدم ولحم الخنزير ، قالوا : ولأنه وطء في محل لا تشتهيهِ الطبائع بل ركبها الله تعالى على النفرة منه حتى الحيوان البهيم ، فلم يكن فيه حد كوطء الجمل وغيره ، قالوا : ولأنه لا يسمى زانياً لغة ولا شرعاً ولا عرفاً فلا



يدخل في النصوص الدالة على حد الزانين ، قالوا : ولا نأرأينا من قواعد الشريعة أن المعصية إذا كان الوازع عنها طبعياً اكتفى بذلك الوازع عن الحد وإذا كانت الطبائع تقتضيها جعل فيها الحد بحسب اقتضاء الطبائع لها ولهذا جعل الحد في الزنى والسرقة وشرب المسكر دون أكل الميتة والدم ولحم الخنزير ، قالوا : وطرد هذا أنه لا حد في وطء البهيمة ولا الميتة ، وقد جبل الله تعالى الطبائع على النفرة من وطء الرجل الرجل أشد نفرة ، كما جبلها على النفرة من استدعاء الرجل من يطؤه بخلاف الزنى فإن الداعي فيه من الجانبين ، قالوا : ولأن أحد النوعين إذا استمتع بشكاه لم يجب عليه الحد كما لو تساحقت المرأتان واستمتعت كل واحدة منهما بالأخرى

قال أصحاب القول الأول ، وهم جمهور الأمة ، وحكاة غير واحد إجماعاً للصحابة : ليس في المعاصي مفسدة أعظم من مفسدة اللواط ، وهي تلي مفسدة الكفر ، وربما كانت أعظم من مفسدة القتل كما سنبينه ان شاء الله تعالى ، قالوا : ولم يبتل الله تعالى بهذه الكبيرة قبل قوم لوط أحداً من العالمين . وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أمة غيرهم ، وجمع عليهم أنواعاً من العقوبات من الإهلاك ، وقلب ديارهم عليهم وخسف بهم ورجمهم بالحجارة من السماء ، وطمس أعينهم ، وعذبهم وجعل عذابهم مستمراً ، فنكل بهم نكالاً لم ينكاه بأمة سواهم . وذلك لعظم مفسدة هذه الجريمة التي تكاد الأرض تميد (١) من جوانبها إذا عملت عليها ، وتهرب الملائكة

(١) ماد يميد اذا مال وتحرك

الى أقطار السموات والأرض اذا شاهدوها خشية نزول العذاب على أهلها فيصيبهم معهم وتعب الأرض (١) الى ربها تبارك وتعالى وتكاد الجبال تزول عن أماكنها ، وقتل المفعول به خير له من وطئه ، فانه اذا وطئه الرجل قتله قتلا لا ترجى له الحياة معه . بخلاف قتله فانه مظلوم شهيد ، وربما ينتفع به في آخرته ، قالوا : والدليل على هذا أن الله سبحانه جعل حد القاتل الى خيرة الولي إن شاء قتل وإن شاء عفا وحتم قتل اللوطي حداً كما أجمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ ودلت عليه سنة رسول الله ﷺ الصحيحة الصريحة التي لا معارض لها ، بل عليها عمل أصحابه وخلفائه الراشدين رضي الله عنهم أجمعين . وقد ثبت عن خالد بن الوليد أنه وجد في بعض نواحي العرب رجلاً ينكح كما تنكح المرأة فكتب الى أبي بكر الصديق رضي الله عنه فاستشار أبو بكر الصديق الصحابة رضي الله عنهم . فكان علي بن أبي طالب أشدهم قولاً فيه فقال : ما فعل هذا الأمة من الأم واحدة ، وقد علمتم ما فعل الله بها ، أرى أن يحرق بالنار . فكتب أبو بكر الى خالد فخرقه . وقال عبد الله بن عباس : ينظر أعلى ما في القرية فيرمى اللوطي منها منكساً ثم يتبع بالحجارة . وأخذ ابن عباس هذا الحد من عقوبة الله للوطية من قوم لوط ، وابن عباس هو الذي روى عن النبي ﷺ « من وجد تموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » رواه أهل السنن وصححه ابن حبان وغيره ، واحتج الامام أحمد بهذا الحديث وإسناده

(١) العج رفع الصوت

(الجواب الكافي - ٣٠)

على شرط البخاري ، قالوا : وثبت عنه عليه السلام أنه قال « لعن الله من عمل  
عمل قوم لوط . لعن الله من عمل عمل قوم لوط . لعن الله من عمل عمل  
قوم لوط » ولم تجيء عنه لعنة الزاني ثلاث مرات في حديث واحد . وقد  
لعن جماعة من أهل الكبراء فلم يتجاوز بهم في اللعن مرة واحدة وكرر  
لعن اللوطية فأكده ثلاث مرات ، وأطبق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله على  
قتله ، لم يختلف منهم فيه رجلان ، وإنما اختلفت أقوالهم في صفة قتله .  
فظن بعض الناس أن ذلك اختلافاً منهم في قتله فخكاها . مسألة نزاع بين  
الصحابه وهي ينهم مسألة اجماع ، قالوا : ومن تأمل قوله سبحانه (١)  
( ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ) وقوله في اللواط (٢)  
( أتأتون الفاحشة ؟ ما سبقكم بها من أحد من العالمين ) تبين له تفاوت ما  
بينهما ، فانه سبحانه نكر الفاحشة في الزنى أى هو فاحشة من الفواحش  
وعرفها في اللواط ، وذلك يفيد أنه جامع لمعاني اسم الفاحشة كما تقول زيد  
الرجل ونعم الرجل زيد . أى تأتون الخصلة التي استقر فحشها عند كل أحد  
فهي لظهور فحشها وكماله غنية عن ذكرها بحيث لا ينصرف الاسم الى  
غيرها ، وهذا نظير قول فرعون لموسى (٣) ( وفعلت فعلتك التي فعلت )  
أى الفعل الشنعاء الظاهرة المعلومة لكل أحد . ثم أكد سبحانه شأن  
فحشها بانها لم يعملها أحد من العالمين قبلهم فقال ( ما سبقكم بها من أحد  
من العالمين ) ثم زاد في التأكيد بأن صرح بما تشتمز منه القلوب وتنبو  
عنه الاسماع وتنفر منه أشد النفور ، وهو إتيان الرجل رجلاً مثله

(١) في سورة الاسراء (٢) في سورة الاعراف (٣) في سورة الشعراء

ينكحه كما ينكح الأنثى فقال (١) (إنكم لتأتون الرجال) ثم نبه على استغنائهم عن ذلك وأن الحامل لهم عليه ليس الا مجرد الشهوة لا الحاجة التي لأجلها مال الذكر الى الأنثى من قضاء الوطر ولذة الاستمتاع وحصول المودة والرحمة التي تنسى المرأة لها أبويها وتذكر بعلمها ، وحصول النسل الذي هو حفظ هذا النوع الذي هو أشرف المخلوقات . وتحصين المرأة وقضاء الوطر وحصول علاقة المصاهرة التي هي أخت النسب ، وقيام الرجال على النساء ، وخروج أحب الخلق الى الله من جماعهن كالانبياء والأولياء والمؤمنين ، ومكاثرة النبي ﷺ بالانبياء بأتمته الى غير ذلك من مصالح النكاح . والمفسدة التي في اللواط تقاوم ذلك كله وتربي عليه بما لا يمكن حصره وفساده ولا يعلم تفصيله الا الله عز وجل . ثم أكد سبحانه قبح ذلك بأن اللوطية عكسوا فطرة الله التي فطر الله عليها الرجال ، وقلبو الطبيعة التي ركبها الله في الذكور وهي شهوة النساء دون الذكور فقلبو الأمر وعكسوا الفطرة والطبيعة فأثوا الرجال شهوة من دون النساء ، ولهذا قلب الله سبحانه عليهم ديارهم فجعل عاليها سافلها ، وكذلك قلبوهم ونكسوا في العذاب على رؤوسهم . ثم أكد سبحانه قبح ذلك بأن حكم عليهم بالاسراف وهو مجاوزة الحد فقال (٢) (بل أنتم قوم مسرفون) فتأمل ، هل جاء مثل ذلك أو قريب منه في الزنى ، وأأكد سبحانه ذلك عليهم بقوله (٣) (ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث) ثم أكد سبحانه عليهم انهم بوصفين في غاية القبح فقال (إنهم كانوا قوم سوء

(١) في سورة الاعراف (٢) في سورة الاعراف (٣) في سورة الانبياء

فاسقين) وسامهم مفسدين في قول نبينهم فقال (١) (رب انصرني على القوم  
المفسدين) وسامهم ظالمين في قول الملائكة لابراهيم عليه السلام (٢) (إنا  
مهلكوا أهل هذه القرية إن أهلها كانوا ظالمين) فتأمل من عوقب بمثل  
هذه العقوبات ومن ذمه الله بمثل هذه المذمات . ولما جادل فيهم خليله  
إبراهيم الملائكة وقد أخبروه بأهلاكم قيل له (٣) (يا إبراهيم أعرض  
عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود) وتأمل خبت  
اللوطية وفرط تمردهم على الله حيث جاءوا نبينهم لوطاً لما سمعوا بأنه قد طرده  
أضيافهم من أحسن البشر صوراً . فأقبل اللوطية إليه يهرعون فلما رأهم  
قال لهم (٤) (يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم) ففدى أضيافه ببنته يزوجهن  
بهن خوفاً على نفسه وعلى أضيافه من العار الشديد فقال (٥) (يا قوم هؤلاء  
بناتي هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون في ضيفي ، أليس منكم رجل  
رشيد ؟) فردوا عليه ولكن رد جبار عنيد (٥) (لقد علمت ما لنا في بناتك  
من حق وإنك لتعلم ما نريد) فنفت نبى الله نفثة مصدور خرجت من  
قلب مكروب فقال (لو أن لى بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد) فكشف  
له رسل الله عن حقيقة الحال وأعلموه أنهم ممن ليس يوصل إليهم ولا إليه  
بسببهم فلا تخف منهم ولا تعبأ بهم وهون عليك فقالوا (يا لوط إنا رسل  
ربك لن يصلوا إليك) وبشروه بما جاءوا به من الوعد له ومن الوعد المصيب  
لقومه فقالوا (فأسر بأهلك بقطع من الليل (٦) ولا يلتفت منكم أحد

(١) في سورة العنكبوت (٣ و ٥) في سورة هود (٦) القطع بكم القاف

وسكون الطاء ظلمة آخر الليل



إلا امرأتك . إنه مصيبها ما أصابهم ، إن موعدهم الصبح ، أليس الصبح  
 بقريب ؟ ) فاستبطأ نبي الله عليه السلام موعد هلاكهم وقال : أريد  
 أعجل من هذا . فقالت الملائكة ( أليس الصبح بقريب ) فو الله ما كان  
 بين إهلاك أعداء الله ونجاة نبيه وأولبائه إلا ما بين السحر وطلوع الفجر  
 وإذا بديارهم قد اقتلعت من أصولها ورفعت نحو السماء حتى سمعت  
 الملائكة نباح الكلاب ونهيق الحمير فبرز المرسوم الذي لا يرد من عند  
 الرب الجليل على يدي عبده ورسوله جبرائيل بأن يقابها عليهم كما أخبر به  
 في محكم التنزيل فقتل عز من قائل (١) ( فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها  
 وأمطرنا عليها حجارة من سجيل ٢ ) فجعلهم آية للعالمين وموعظة للمتقين  
 ونكلاً وسلفاً لمن شاركهم في أعمالهم من المجرمين وجعل ديارهم بطريق  
 السالكين (٣) ( إن في ذلك لآيات للمتوسمين وإنها لبسبيل مقيم  
 إن في ذلك لآية للمؤمنين ) أخذهم على غرة وهم نائمون ، وجاءهم بأسه وهم  
 في سكرتهم يعمهون ، فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون تقبلوا على تلك  
 اللذات طويلاً فأصبحوا بها يعذبون

ما رب كانت في الحياة لأهلها عذابا فصارت في الممات عذابا  
 ذهبت اللذات ، وأعقبت الحسرات . وانقضت الشهوات ، وأورثت  
 الشقوات . تمتعوا قليلاً ، وعذبوا طويلاً . رتعوا مرتعاً وخيماً ، فأعقبهم  
 عذاباً أليماً . أسكرتهم خمر تلك الشهوات فما استفاقوا منها إلا في ديار  
 المعذبين . وأرقدتهم تلك الغفلة فما استيقظوا منها إلا وهم في منازل الهالكين .

(١) في سورة هود (٢) هو طين محمي في نار جهنم (٣) في سورة الحجر

فند، ووالله أشد الندامة حين لا ينفع الندم . وبكوا على ما أسلفوه بدل  
الدموع بالدم . فلو رأيت الأعلى والأسفل من هذه الطائفة ، والنار تخرج  
من منافذ وجوههم وأبدانهم وهم على بين أطباق الجحيم ، وهم يشربون  
بدل لذيق الشراب كؤوس الجحيم ، ويقال لهم وهم وجوههم يسحبون :  
ذوقوا ما كنتم تكسبون (١) (إصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم  
إنما تجزون ما كنتم تعملون) ولقد قرب الله سبحانه مسافة العذاب بين  
هذه الامة وبين إخوانهم في العمل فتعال مخوفاً لهم بأعظم الوعيد (٢) (وما هي  
من الظالمين يبعيد)

فيانا كبحي الذكرات تهنيكم البشرى  
فيوم معاد الناس إن لكم أجرا  
كلوا واشربوا وازنوا ولوطوا وأكثروا  
فإن لكم زفا إلى ناره الكبرى  
فاخوانكم قد مهدوا الدار قبلكم  
وقالوا الينا عجلوا لكم البشرى  
وهانحن أسلاف لكم في انتظاركم  
سيجمعنا الجبار في ناره الكبرى  
ولا تحسبوا أن الدين نكحتمو  
يفيئون عنكم بل ترونهم جبرا  
ويلعن كل منهم خليله ويشقى به المحزون في الكرة الأخرى

(١) في سورة الطور (٢) في سورة هود

يعذب كل منهم بشريكه  
كما اشتركا في لذة توجب الوزرا

## فصل

﴿ في الأجوبة عما احتج به من جعل عقوبة هذه الفاحشة دون عقوبة الزنى ﴾

أما قولهم إنها معصية لم يجعل الله فيها حداً معيناً فجوابه من وجوه  
(أحدها) أن المبلغ عن الله جعل حد صاحبها القتل حتماً، وما شرعه رسوله  
ﷺ فأما شرعه عن الله، فإن أردتم أن حدها غير معلوم بالشرع فهو باطل،  
وإن أردتم أنه غير ثابت بنص الكتاب لم يلزم من ذلك انتفاء حكمه  
لشبوته بالسنة. (الثاني) أن هذا ينتقض عليكم بالرجم فإنه إنما ثبت بالسنة، فإن قلتم.  
بل ثبت بقرآن نسخ لفظه وبقي حكمه. قلنا: فينتقض عليكم بحديث شارب  
الخمرة. (الثالث) أن نفي دليل معين لا يلزم منه نفي مطلق الدليل ولا نفي  
المدلول، فكيف وقد قدمنا أن الدليل الذي نفيتموه غير متنفذ؟

وأما قولكم إنه وطاء لا تشتهيه الطباع بل ركب الله الطباع على النفرة منه  
فهو كوطء الميتة والبهيمة. فجوابه من وجوه: (أحدها) أنه قياس فاسد  
الاعتبار مردود بسنة رسول الله ﷺ وإجماع الصحابة كما تقدم بيانه.  
(الثاني) أن قياس وطاء الأمر الجميل الذي تربو فتنته على كل فتنة على  
وطء أتان أو امرأة ميتة من أفسد القياس، وهل يعدل ذلك أحد قط  
بأتان أو بقرة أو متهمة، أو يسي ذلك عقل عاشق أو يأسر قلبه أو يستولى  
على فكره ونفسه؟ فليس في القياس أفسد من هذا. (الثالث) أن هذا

منتقض بوطء الأم والبنت والاخت فإن النفرة الطبيعية عنه كاملة مع أن الحد فيه من أغلظ الحدود — في أحد القولين — وهو القتل بكل حال محصناً كان أو غير محصن ، وهذه إحدى الروايتين عن الإمام أحمد ، وهو قول إسحاق بن راهويه وجماعة من أهل الحديث ، وقد روى أبو داود والترمذي من حديث البراء بن عازب قال : لقيت عمي ومعه الراية ، فقلت له : إلى أين تريد ؟ قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل نكح امرأة أبيه من بعده أن أضرب عنقه وأخذ ماله . قال الترمذي : هذا حديث حسن . قال الجوزجاني : عم البراء اسمه الحارث بن عمرو وفي سنن أبي داود وابن ماجه من حديث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « من وقع على ذات محرم فاقتلوه » ورفع إلى الحجاج رجل اغتصب أخته على نفسها فقال : احبسوه واسألوا من ها هنا من أصحاب رسول الله ﷺ ، فسألوا عبد الله بن مطرف فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من تخطى حرم المؤمنين فخطوا وسطه بالسيف » وفيه دليل على القتل بالتوسيط . وهذا دليل مستقل في المسألة وهو أن من لا يباح وطؤه بحال فحد واطئه القتل . دليله من وقع على أمه وابنته . وكذلك يقال في وطء ذوات المحارم . من وطئ من لا يباح وطؤه بحال كان حده القتل كاللوطي . والتحقيق أنه يستدل على المسألتين بالنص . والقياس يشهد لصحة كل منهما . وقد اتفق المسلمون على أن من زنى بذات محرم فعليه الحد ، وإنما اختلفوا في صفة الحد ، هل هو القتل بكل حال أو حد الزنى ؟ على قولين : فذهب الشافعي ومالك وأحمد في إحدى روايته

أن حده حد الزاني ، وذهب أحمد وإسحاق وجماعة من أهل الحديث الى أن حده القتل بكل حال . وكذلك اتفقوا كلهم على أنه لو أصابها باسم النكاح عالماً بالتحريم أنه يحد ، إلا أبا حنيفة وحده فإنه رأى ذلك شبهة مسقطه للحد . والمنازعون يقولون اذا أصابها باسم النكاح فقد زاد الجريمة غلظاً وشدة فإنه ارتكب محذورين عظيمين : محذور العقد ، ومحذور الوطاء ، فكيف تخفف عنه العقوبة بضم محذور العقد الى محذور الزنى ؟ وأما وطاء الميتة ففيه قولان للفقهاء ، وهما في مذهب أحمد وغيره : أحدها أنه يجب به الحد وهو قول الاوزاعي ، فإن فعله أعظم جرماً وأكثر ذنباً ، لانه انضم الى أنه فاحشة هتك حرمة الميتة

## فصل

وأما وطاء البهيمة فلفل فقهاء فيه ثلاثة أقوال . أحدها أنه يؤدب ولا حد عليه ، وهذا قول مالك وأبي حنيفة والشافعي في أحد قوليه ، وهو قول إسحاق . والقول الثاني أن حكمه حكم الزاني يحد إن كان بكراً ويرجم إن كان محصناً ، وهذا قول الحسن . والقول الثالث أن حكمه حكم اللوطي ، نص عليه أحمد . ويخرج على الروايتين في حده ، هل هو القتل حتماً أو هو كالزاني ؟ والذين قالوا حده القتل احتجوا بما رواه أبو داود من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ « من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوه معها » قالوا : ولانه وطاء لا يباح بحال فكان فيه القتل حداً للوطء ، ومن لم ير عليه (الجواب الكافي - ٣١)



الحد قالوا : لم يصح فيه الحديث ، ولو صح لقلنا به ولم يحمل لنا مخالفته .  
قال اسمعيل بن سعيد الشالنجي : سألت أحمد عن النبي يأتي البهيمة فوقف  
عندها ، ولم يثبت حديث عمرو بن أبي عمرو في ذلك . وقال الطحاوي  
الحديث ضعيف . وأيضا فهو من رواية ابن عباس وقد أفتى بأنه لا حد  
عليه ، قال أبو داود : وهذا يضعف الحديث . ولا ريب أن الزاجر الطبيعي  
عن اتيان البهيمة أقوى من الزاجر الطبيعي عن التلوط . وليس الأمران  
في طباع الناس سواء . فالحاق أحدهما بالآخر من أفسد القياس

## فصل

وأما قياسكم وطء الرجل لمثله على سحاق المراتين فمن أفسد القياس ،  
إذ لا إيلاج هناك وإنما الحاق نظير مباشرة الرجل الرجل من غير إيلاج ،  
على أنه قد جاء في بعض الأحاديث المرفوعة « إذا أتت المرأة المرأة فهما  
زانيتان » ولكن لا يجب الحد بذلك لعدم الإيلاج وإن اطلق عليهما اسم  
الزنى العام كزنى العين واليد والرجل والفم . وإذا ثبت هذا فقد اجمع  
المسلمون على أن حكم التلوط مع المملوك كحكمه مع غيره ، ومن ظن أن  
تلوط الإنسان مع مملوكه جائز واحتج على ذلك بقوله تعالى (١) (إلا على أزواجهم  
أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملوهين) وقاس ذلك على أمته المملوكة فهو  
كافر يستتاب كما يستتاب المرتد فان تاب والقتل وضرب عنقه . وتلوط  
الإنسان بمملوكه كتلوطه بمملوك غيره في الإثم والحكم

## فصل

فان قيل : مع هذا كله فهل من دواء لهذا الداء العضال ؟ ورقية لهذا السحر القتال ؟ وما الاحتيا لندفع هذا الخيال ؟ وهل من طريق قاصد الى التوفيق ؟ وهل يمكن السكران بحمرة الهوى أن يفيق ؟ وهل يملك العاشق قلبه والعشق قد وصل الى سويدائه ؟ وهل للطبيب بعد ذلك حيلة في برئه من سويدائه وهو إن لاه لا ثم التذ بلامه ان كرهه محبوبه . وان عذله عاذل أغراه عذله وسار به في طريق مطلوبه ، ينادي عليه شامد حاله بلسان مقالته :

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم  
وأهنتني فأهنت نفسي جاهدا \* ماسن يرون عليك ممن يكرم  
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم \* إذ كان حظي منك حظي منهم  
أجد الملامة في هواك لنيدة \* جبالذكرك فليامني الوم  
ولعل هذا هو المقصود بالسؤال الأول الذي وقع عليه الاستفتاء والداء الذي طلب له الدواء

قيل : نعم . الجواب من أصله وما أنزل الله سبحانه من داء الا وأنزل له دواء ، عامه من عامه وجهله من جهله . والكلام في دواء هذا الداء من طريقين : أحدهما حسم مادته قبل حصولها . والثاني قلعها بعد نزولها ، وكلاهما يسير على من يسره الله عليه ومتعذر على من لم يعنه الله ، فان أزمة الأمور بيديه . وأما الطريق المانع من حصول هذا الداء فأمران : أحدهما غض البصر كما تقدم ، فان النظرة سهم مسموم من سهام ابليس ،

ومن أطلق لحظاته دامت حسراته . وفي غض البصر عدة منافع : أحدها أنه امتثال لأمر الله الذي هو غاية سعادة العبد في معاشه ومعاذه ، وليس للعبد في دنياه وآخرته أنفع من امتثال أوامر ربه تبارك وتعالى ، وما سعد من سعد في الدنيا والآخرة إلا بامتثال أوامره ، وما شقي من شقي في الدنيا والآخرة إلا بتضييع أوامره . (الثاني) أنه يمنع من وصول أثر السهم المسموم الذي لعل فيه هلاكه إلى قلبه . (الثالث) أنه يورث القلب أنساً بالله وجمعية على الله فإن إطلاق البصر يفرق القلب ويشتته ويبعده من الله ، وليس على العبد شيء أضر من إطلاق البصر فإنه يقع الوحشة بين العبد وبين ربه . (الرابع) أنه يقوي القلب ويفرحه كما أن إطلاق البصر يضعفه ويحزنه . (الخامس) أنه يكسب القلب نوراً كما أن إطلاقه يكسبه ظلمة ، ولهذا ذكر الله سبحانه آية النور عقيب الأمر بغض البصر فقال ( قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ) ثم قال أثر ذلك ( الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ) أي مثل نوره في قلب عبده المؤمن الذي امتثل أوامره واجتنب نواهيه . وإذا استنار القلب أقبلت وفود الخيرات إليه من كل جانب كما أنه إذا أظلم أقبلت سحائب البلاء والشر عليه من كل مكان . فاشتت من بدعة وضلالة واتباع هوى واجتناب هدى وإعراض عن أسباب السعادة واشتغال بأسباب الشقاوة فإن ذلك إنما يكشفه له النور الذي في القلب ، فإذا فقد ذلك النور بقي صاحبه كالأعمى الذي يحوس في حنادس الظلام . (السادس) أنه يورث الفراسة الصادقة التي يميز بها بين الحق والمبطل والصادق

والكاذب . وكان شاه بن شجاع الكرماني يقول : من عمر ظاهره  
باتباع السنة وباطنه بدوام المراقبة ، وغض بصره عن المحارم . وكف  
نفسه عن الشهوات . واعتاد أكل الحلال لم تخطئ له فريسة . وكان  
شجاع هذا لا تخطئ له فريسة . والله سبحانه يحزى العبد على عمله بما هو  
من جنس عمله . ومن ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه . فاذا غض بصره  
عن محارم الله عوضه الله بأن يطلق نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله  
ويفتح له باب العلم والايان والمعرفة والفراصة الصادقة المصيبة التي انما  
تنال ببصيرة القلب . وضد هذا ما وصف الله به اللوطية من العمه الذي  
هو ضد البصيرة فقال تعالى (١) ( لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون )  
فوصفهم بالسكره التي هي فساد العقل والعمه الذي هو فساد البصر .  
فالتعلق بالصور يوجب فساد العقل . وعمه البصيرة يسكر القلب  
كما قال القائل :

سكران سكر هوى وسكر مدامة \* ومتى إفاقة من به سكران  
وقال آخر :

قالوا جننت بمن تهوى فقلت لهم \* العشق أعظم مما بالمجانين  
العشق لا يستفيق الدهر صاحبه \* وإنما يصرع المجنون في الحين  
( السابع ) أنه يورث القلب ثباتاً وشجاعة وقوة ويجمع الله له بين  
سلطان البصيرة والحجة وسلطان القدرة والقوة ، كما في الأثر « الذي  
يخالف هواه يفر الشيطان من ظله » وضد هذا تجده في المتبع هواه من

ذل النفس ووضاعتها ومهاتنها وخستها وحقارتها ، وما جعل الله سبحانه  
 فيمن عصاه كما قال الحسن « إنهم وإن طقطقت بهم البغال وهماجت بهم  
 البراذين فإن المعصية لا تفارق رقابهم ، أبا الله إلا أن يذل من عصاه (١) »  
 وقد جعل الله سبحانه العز قرين طاعته والذل قرين معصيته فقال تعالى (٢)  
 (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) وقال تعالى (٣) (ولا تهنوا ولا تحزنوا  
 وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين) والايان قول وعمل ظاهر وباطن وقال  
 تعالى (٤) (من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب  
 والعمل الصالح يرفعه) أي من كان يريد العزة فليطلبها بطاعة الله وذكره  
 من الكلم الطيب والعمل الصالح . وفي دعاء القنوت « انه لا يذل من  
 واليت ولا يعز من عاديت » ومن أطاع الله فقد والاه فيما أطاعه فيه ،  
 وله من العز بحسب طاعته . ومن عصاه فقد عاداه فيما عصاه فيه ، وله  
 من الذل بحسب معصيته . (الثامن) أنه يسد على الشيطان مدخله  
 من القلب فانه يدخل مع النظرة وينفذ معها الى القلب أسرع  
 من نفوذ الهوى في المكان الخالي فيمثل له صورة المنظور اليه  
 ويزينها ويجعلها صنما يعكف عليه القلب ثم يعده ويعنيه ويوقد  
 على القلب نار الشهوة ويلقى عليه حطب المعاصي التي لم يكن  
 يتوصل اليها بدون تلك الصورة ، فيصير القلب في اللهب . فمن  
 ذلك اللهب تلك الانفاس التي يحذفها وهج النار وتلك الزفرات والخرقات .  
 فان القلب قد أحاطت به النيران من كل جانب . فهو وسطها كالشاة في وسط


(١) تقدم شرحها (٢) في سورة المنافقين (٣) في سورة آل عمران (٤) في سورة فاطر



غض البصر <sup>القلب</sup> يفرغ للتفكر في مصالحه والاشتغال بها ٢٤٣

التشور . ولهذا كانت عقوبة أصحاب الشهوات بالصورة المحرمة أن جعل لهم في البرزخ تنورا من نار وأودعت أرواحهم فيه الى حشر أجسادهم . كما أراها الله نبيه ﷺ في المنام في الحديث المتفق على صحته ( التاسع ) انه يفرغ القلب للفكرة في مصالحه والاشتغال بها . وإطلاق البصر يشتت عليه ذلك ويحول بينه وبينها . فتتفرط عليه أمورهِ ويقع في اتباع هواه وفي الغفلة عن ذكر ربه . قال تعالى ( ١ ) ( ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا ) وإطلاق النظر يوجب هذه الأمور الثلاثة بحسبه . ( العاشر ) أن بين العين والقلب منفذاً أو طريقا يوجب اشتغال أحدهما بما يشتغل به الآخر يصلح بصلاحه ويفسد بفساده . فإذا فسد القلب فسد النظر وإذا فسد النظر فسد القلب . وكذلك في جانب الصلاح فإذا خربت العين وفسدت خرب القلب وفسد وصار كاللزبلة التي هي محل النجاسات والقاذورات والأوساخ . فلا يصلح لسكنى معرفة الله ومحبة والابانة إليه والأنس به والسرور بقربه فيه ، وإنما يسكن فيه أضداد ذلك . فهذه إشارة الى بعض فوائد غض البصر تطالعك على ما هو عليه .

عليه من فوات هذا المحبوب ، او محبته ما هو أنفع له وخير له من هذا المحبوب ، أو خوف ما فواته أضر عليه من فوات هذا المحبوب لم يجد بداً من عشق الصور

وشرح هذا : أن النفس لا تترك محبوباً إلا المحبوب أعلى منه أو خشية مكروه حصوله أضر عليها من فوات هذا المحبوب ، وهذا يحتاج صاحبه إلى أمرين ، إن فقد أو أحدهما لم ينتفع بنفسه : أحدهما بصيرة صحيحة يفرق بها بين درجات المحبوب والمكروه فيؤثر أعلى المحبوبين على أدناها ويحتمل أدنى المكروهين ليخلص من أعلاهما ، وهذه خاصة العقل ولا يعد عاقلاً من كان بضد ذلك بل قد تكون البهائم أحسن حالا منه . الثاني قوة عزم وصبر يتمكن بهما من هذا الفعل والترك ، فكثيراً ما يعرف الرجل قدر التفاوت ولكن يأبى له ضعف نفسه وهيمته وعزيمته  إشاراً لا تنفع من خسته وحرصه ووضاعة نفسه وخسة همته . ومثل هذا لا ينتفع بنفسه ولا ينتفع به غيره . وقد منع الله سبحانه إمامة الدين إلا من أهل الصبر واليقين فقال تعالى . وبقوله يهتدي المهتدون (١) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) وهذا هو الذي ينتفع بعلمه وينتفع به غيره من الناس . وضد ذلك لا ينتفع بعلمه ولا ينتفع به غيره . ومن الناس من ينتفع بعلمه في نفسه ولا ينتفع به غيره فالأول يعيش في نوره ويمشي الناس معه في نوره . والثاني قد طفي نوره فهو يعيش في الظلمات ومن معه تبعه . والثالث يعيش في نوره وحده

## فصل

إذا عرفت هذه المقدمة فلا يمكن أن يجتمع في القلب حب المحبوب  
الأعلى وعشق الصور أبداً، بل هما ضدان لا يجتمعان، بل لا بد أن يخرج  
أحدهما صاحبه. فمن كانت قوة حبه كلها للمحبوب الأعلى الذي محبة ما  
سواه باطلة وعذاب على صاحبها صرفه ذلك عن محبة ما سواه، وإن أحبه  
لم يحبه إلا لاجله أو لكونه وسيلة له إلى محبته أو قاطعاً له عما يضاد محبته  
وينقصها. والمحبة الصادقة تقتضي توحيد المحبوب وأن لا يشرك بينه  
وبين غيره في محبته. وإذا كان المحبوب من الخلق يأنف ويفار أن يشرك  
في محبة غيره، ويمقتة لذلك، ويبعده ولا يحظيه بقربه ويعده كاذباً في  
دعوى محبته، مع أنه ليس أهلاً لصرف قوة المحبة إليه، فكيف بالحبيب  
الأعلى الذي لا تنبغي المحبة إلا له وحده، وكل محبة لغيره فهي عذاب  
على صاحبها ووبال؟ ولهذا لا يغفر الله سبحانه أن يشرك به في هذه  
المحبة ويغفر مادون ذلك لمن يشاء. فمحبة الصور تقوت محبة ما هو أنفع للعبد  
منها بل تقوت محبة ما ليس له صلاح ولا نعيم ولا حياة نافعة إلا بمحبته  
وحده، فليختر العبد إحدى المحبتين، فانهما لا يجتمعان في القلب ولا يرتفعان  
منه، بل من أعرض عن محبة الله وذكره والشوق إلى لقائه ابتلاه بمحبة  
غيره فيعذب بها في الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة، إما يعذبه بمحبة  
الأوثان أو بمحبة الصليان، أو بمحبة النيران، أو بمحبة المردان، أو بمحبة

(الجواب الكافي - ٣٢)

النسوان ، أو بمحبة الايمان (١) ، أو بمحبة العشاء والخلان ، أو بمحبة ما هو دون ذلك مما هو في غاية الحقارة والهوان . فالانسان عبد محبوبه كائنًا ما كان ، كما قيل :

أنت القليل بكل من أحببته      فاختر لنفسك في الهوى من تصطفى  
فمن لم يكن إلهه ماله ومولاه كان إلهه هواه ، قال تعالى (٢)  
( أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه  
وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله ؟ أفلا تذكرون ؟ )

## فصل

وخاصية التعبد الحب مع الخضوع والذل للمحجوب ، فمن أحب شيئًا وخضع له فقد تعبد قلبه له . بل التعبد آخر مراتب الحب . ويقال له التتيم أيضًا . فان أول مراتبه العلاقة وسميت علاقة لتعلق القلب بالمحجوب ، قال الشاعر :

وعلقت ليلي وهي ذات تمام (٣) \* ولم يبد للاتراب من ثديها ضخم  
وقال الآخر :

أعلاقة أم الوليد بعيد ما ■ أفنان رأسك كالثغام الأبيض (٤)

(١) أي البيع والشراء بالتجارة (٢) في سورة الجاثية (٣) جمع تيممة وهي ما يعلق على الاطفال لمنع الحسد والجن وغيرها ومن ذلك ما يسمى عند العامة اليوم بالحجب التي يكتب فيها بعض تعاويذ وكان ذلك من عادة أهل الجاهلية وقد جاء الاسلام بآزالة ذلك ففي الحديث « اتمامم والتولة شرك » (٤) الافنان الفروع . الثغام نبات ابيض الزهر والثمر يشبه به الشيب

ثم بعدها الصباية، وسميت بذلك لانصباب القلب الى المحبوب. قال الشاعر:

يشكى المحبون الصباية ليتنى      تحملت ما يلقون من بينهم وحدي  
فكانت لقلبي لذة الحب كلها      فلم يلقها قبلي محب ولا بعدي

ثم الغرام وهو لزوم الحب للقلب لزوماً لا ينفك عنه، ومنه سمي الغريم غريماً لما لزمته صاحبه ومنه قوله تعالى (١) (إن عذابها كان غراماً) وقد أولع المتأخرون باستعمال هذا اللفظ في الحب، وقل أن تجده في أشعار العرب. ثم العشق وهو سفر إفراط المحبة (٢) ولهذا لا يوصف به الرب تبارك وتعالى ولا يطلق في حقه. ثم الشوق وهو سفر القلب الى المحبوب أحث السفر، وقد جاء إطلاقها في حق الرب تعالى كما في مسند الامام أحمد من حديث عمار بن ياسر: أنه صلى صلاة فأوجز فيها فقليل له في ذلك. فقال «أما إني دعوت فيها بدعوات كان النبي ﷺ يدعو بهن: اللهم إني أسئلك بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق، أحييني إذا كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي. اللهم إني أسئلك خشيتك في الغيب والشهادة، وأسئلك كلمة الحق في الرضاء والغضب، وأسئلك القصد في الفقر والغنى، وأسئلك نعيماً لا ينفد، وأسئلك قرة عين لا تنقطع. وأسئلك الرضاء بعد القضاء. وأسئلك برد العيش بعد الموت، وأسئلك لذة النظر الى وجهك الكريم، وأسئلك الشوق الى لقاءك، في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة، اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين» وفي

(١) في سورة الفرقان (٢) كذا بالاصل



أثر آخر « طال شوق الأبرار الى وجهك . وأنا الى لقاءهم أشد شوقاً (١) »  
وهذا في المعنى الذي عبر عنه عليه السلام بقوله « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه »  
وقال بعض أهل البصائر في قوله تعالى (٢) ( من كان يرجو لقاء الله فإن  
أجل الله لآت ) : لما علم الله سبحانه شدة شوق أوليائه الى لقاءه وان قلوبهم  
لا تهدأ دون لقاءه ضرب لهم أجلاً : موعداً للقاءه تسكن نفوسهم به ،  
وأطيب العيش وألذه على الإطلاق عيش المشتاقين المستأنسين ، خياتهم  
هي الحياة الطيبة في الحقيقة . ولا حياة للعبد أطيب ولا أنعم ولا أهنأ منها ،  
فهي الحياة الطيبة المذكورة في قوله تعالى (٣) ( من عمل صالحاً من ذكر  
أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ) وليس المراد منها الحياة المشتركة  
بين المؤمنين والكفار والأبرار والفجار ، من طيب المأكل والملبس والمشراب  
والمسكن بل ربما زاد أعداء الله على أوليائه في ذلك أضعافاً مضاعفة . وقد  
ضمن الله سبحانه لكل من عمل صالحاً أن يحياه حياة طيبة . فهو صادق  
الوعد الذي لا يخلف وعده . وأى حياة أطيب من حياة من اجتمعت همومه  
كلها وصارت واحدة في مرضاة الله ولم يتشعب قلبه بل أقبل  
على الله واجتمعت إرادته وأفكاره التي كانت منقسمة بكل واحد منها  
شعبة ، على الله . فصار ذكره محبوبه الأعلى وحببه والشوق الى لقاءه  
والانس بقربه وهو المتولى عليه ، وعليه تدور همومه وإرادته وتصوره ،  
بل وخطرات قلبه . فان سكنت سكنت بالله وإن نطق نطق بالله وإن

(١) هكذا بالأصل ولعله وجهى بدل وجهك . أو لقائك بدل لقاءهم

(٢) في سورة العنكبوت (٣) في سورة النحل

سمع فيه يسمع وإن أبصر فيه يبصر ، وبه يبطلش وبه يمشى وبه يتحرك  
وبه يسكن وبه يحل وبه يمرت وبه يبعث ، كما في صحيح البخارى عنه  
عليه السلام فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى أنه قال « ما تقرب الي عبدي  
بمثل أداء ما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه .  
فاذا أحببت كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش  
بها ورجله التي يمشي بها . فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ، ولئن  
سألتنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه ، وما ترددت فى شيء أنا فاعله  
ترددى عن قبضى روح عبدي المؤمن . يكره الموت وأكره مساءته . ولا بد  
له منه » فتضمن هذا الحديث الشريف الالهى الذى حرام على غليظ  
الطبع كشيء القلب فهم معناه ، والمراد به حصر أسباب محبته فى أمرين  
أداء فرائضه والتقرب اليه بالنوافل ، وأخبر سبحانه ان أداء فرائضه أحب  
ما تقرب اليه المتقربون ثم بعدها النوافل ، وان الحب لا يزال يكثر  
من النوافل حتى يصير محبوبا لله فاذا صار محبوبا لله أو جبت محبة الله له  
محبة منه أخرى فوق المحبة الاولى ، فشغلت هذه المحبة قلبه عن الفكرة  
والاهتمام بغير محبوه وملكت عليه روحه ولم يبق فيه سعة لغير محبوه  
ألته ، فصار ذكر محبوه وحبه مثله الأعلى مالكا لتمام قلبه مستوليا على  
روحه استيلاء المحبوب على محبة الصادق فى محبته التى قد اجتمعت قوى  
حبه كلها . ولا ريب ان هذا الحب ان سمع سمع لمحبوه وان أبصر أبصره  
وإن بطش بطش به وإن مشى مشى به . فهو فى قلبه ومعه ومؤنسه وصاحبه ،  
فالبراء ههنا براء المصاحبة وهى مصاحبة لانظير لها ولا تدرك بمجرد الاخبار

عنها والعلم بها . فلمسألة خيالية لاعلمية محضة . وإذا كان المخلوق يجد هذا  
في محبة المخلوق التي لم يخلق لها ولم يفطر عليها كما قال بعض المحبين :  
خبالك في عيني وذكرك في في ومثواك في قلبي فأين تغيب  
وقال الآخر :

وتطالبهم عيني وهم في سوادها      ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلعي  
ومن عجب أي أحسن اليهم      فأسأل عنهم من لقيت وهم معي  
وهذا ألطف من قول الآخر :

أن قلت غبت فقلبي لا يصدقني ■ إذ أنت فيه مكان السر لم تغب  
أوقلت ما غبت قال الطرف ذا كذب ■ فقد تحيرت بين الصدق والكذب  
فليس شيء أدنى من المحب لمحبوبه وربما تمكنت المحبة حتى يصير محبوبه  
أدنى إليه من نفسه بحيث ينسي نفسه ولا ينساه كما قيل :  
أريد لأنسى ذكرها فكأنما      تمثل لي ليلى بكل سبيل  
وقال آخر :

يراد من القلب نسيانكم      وتأبى الطباع على الناقل  
وخص في الحديث السمع والبصر واليد والرجل بالذكر فإن هذه  
الآلات آلات الإدراك وآلات الفعل ، والسمع والبصر يوردان  
على القلب الإرادة والكرهية ويحلبان إليه الحب والبغض فتستعمل اليد  
والرجل ، فإذا كان سمع العبد بالله وبصره به كان محفوظاً في آلات إدراكه  
فكان محفوظاً في حبه وبغضه ، فحفظ في بطشه ومشيه . وتأمل كيف  
اكتفى بذكر السمع والبصر واليد والرجل عن اللسان . فإنه إذا كان

ادراك السمع الذي يحصل باختياره تارة وبغير اختياره تارة وكذلك البصر قد يقع بغير الاختيار فجأة . وكذلك حركة اليد والرجل التي لا بد للعبد منها . فكيف بحركة اللسان التي لا تقع الا بقصد واختيار . وقد يستغنى العبد عنها الا حيث أمر بها . وأيضاً فانفعال اللسان عن القلب أتم من انفعال سائر الجوارح فانه ترجمانه ورسوله . وتأمل كيف حقق تعالى كون العبد به عند سماعه وبصره الذي يبصر به وبطشه ومشيه بقوله « كنت سماعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها » تحقيقاً لكونه مع عبده وكون عبده في ادراكاته بسماعه وبصره وحركته بيده ورجله . وتأمل كيف قال « بي يسمع وبي يبصر وبي يبطش » ولم يقل : لي يسمع ولي يبصر ولي يبطش ، وربما يظن الظان أن اللام أولى بهذا الموضع إذ هي أدل على الغاية ووقوع هذه الامور لله وذلك أخص من وقوعها به ، وهذا من الوهم والغلط إذ ليست الباء ههنا لمجرد الاستعانة ، فان حركات الابرار والفجار وإدراكاتهم إنما هي بمعونة الله لهم وان الباء ههنا للمصاحبة فالمعنى إنما يسمع ويبصر ويبطش ويمشي وأنا صاحبه ومعه كقوله في الحديث الآخر « أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه » وهذه المعبة هي المعبة الخاصة المذكورة في قوله تعالى (١) (إن الله معنا) وقول النبي ﷺ « ما ظنك باثنين الله ثالثهما » وقوله تعالى (٢) (وإن الله مع المحسنين) وقوله (٣) (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقوله (٤) (واصبروا إن الله مع

(١) سورة التوبة (٢) سورة العنكبوت (٣) سورة النحل (٤) سورة الانفال

الصابرين) وقوله (١) (كلا إن ممي ربي سيهدين) وقوله تعالى لموسي وهارون (٢) (إني معكما أسمع وأرى) فهذه الباء مفيدة معنى المعية دون اللام ولا يأتي للعبد الاخلاص والصبر والتوكل ونزوله في منازل العبودية إلا بهذه الباء وهذه المعية، فمتى كان العبد بالله هانت عليه المشاق وانقلبت المخاوف في حقه أمانا، فبالله يهون كل صعب ويسهل كل عسير ويقرب كل بعيد، وبالله تزول الاحزان والهموم والغموم، فلا هم مع الله ولا غم مع الله ولا حزن مع الله، وحيث يفوت العبد معنى هذه الباء فيصير قلبه حينئذ كالحوت إذا فارق الماء يثب وينقلب حتى يعود اليه. ولما حصلت هذه الموافقة مع العبد لربه تعالى في محابه حصلت موافقة الرب لعبده في حوائجه. ومطالبه فقال «ولئن سألتني لآعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه» أي كما وافقني في مرادي بامتنال أو امرى والتقرب الي بمحاي فانا أوافقته في رغبته ورهبته فيما يسئلي أن أفعل به ويستعينني أن يناله مكروه. وحقق هذه الموافقة من الجانبين حتى اقتضى تردد الرب سبحانه في إماتة عبده لأنه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكرهه عبده ويكره مساءته، فمن هذه الجهة تقتضي انه لا يميته ولكن مصلحته في إماتته فانه ما أماته الا ليحييه، وما أمرضه الا ليصلحه وما أفقره الا ليغنيه، وما منعه الا ليعطيه، ولم يخرج من الجنة في صلب أيه الا ليعيده اليها على أحسن الاحوال ولم يقلل لآييه (اخرج منها) الا ليعيده اليها، فهذا هو الحبيب على الحقيقة لا سواه. بل لو كان في كل منبت شعرة من العبد



محبة تامة لله لكان بعض ما يستحقه علي عبده  
نقل فؤادك حيث شئت من الهوى ما الحب الا للحبيب الاول  
كم منزل في الارض يألفه الفتى وحينئذ ابدأ لاول منزل

### فصل

ثم التيم وهو آخر مراتب الحب وهو تعبد المحب لمحبوبه يقال  
تيمه الحب إذا عبده، ومنه تيم الله أى عبد الله. وحقيقة التعبد الذل  
والخضوع للمحبوب، ومنه قولهم طريق معبد أى مذل قد ذلته الاقدام،  
فالعبد هو الذى ذلله الحب والخضوع لمحبوبه، ولهذا كان أشرف  
أحوال العبد ومقاماته فى العبودية. فلا منزل له أشرف منها. وقد ذكر  
الله سبحانه أكرم الخلق عليه وأحبهم اليه وهو رسوله محمد ﷺ بالعبودية  
فى أشرف مقاماته وهى مقام الدعوة اليه ومقام التحدى بالنبوة ومقام  
الاسراء فقال سبحانه (١) (وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه  
لبدا (٢) وقال (٣) (وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة  
من مثله) وقال (٤) (سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام  
الى المسجد الاقصى) وفى حديث الشفاعة « اذهبوا الى محمد صلى الله  
عليه وسلم: عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » فقال

(١) فى سورة الجن (٢) يقول كادوا يكونون عليه جماعات بعضها فوق  
بعض (٣) فى سورة البقرة (٤) فى سورة الاسراء

(الجواب الكافى - ٣٣)

مقام الشفاعة بكمال عبوديته وكمال مغفرة الله له . والله سبحانه خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك له ، التي هي أكمل أنواع المحبة مع أكمل أنواع الخضوع والذل . وهذا هو حقيقة الاسلام وملة ابراهيم التي من رغب عنها فقد سفه نفسه قال تعالى (١) (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه -- الآية) ولهذا كان أعظم الذنوب عند الله الشرك . والله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء

وأصل الشرك بالله الا شراك مع الله في المحبة كما قال تعالى (٢) (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) فأخبر سبحانه أن من الناس من يشرك به من دونه فيتخذ الأنداد من دونه . يحبهم كحب الله ، وأخبر أن الذين آمنوا أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لاناداهم . وقيل : بل المعنى أنهم أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لله فانهم وإن أحبوا الله لكن لما أشركوا بينه وبين اندادهم في المحبة ضعفت محبتهم لله ، والموحدون لله لما خلصت محبتهم له كانت أشد من محبة أولئك . والعدل رب العالمين والتسوية بينه وبين الأنداد هو في هذه المحبة . ولما كان مراد الله من خلقه هو خلوص هذه المحبة له أنكر على من اتخذ من دونه ولياً أو شفيعاً غاية الانكار ، وجمع ذلك تارة وأفرد أحدهما عن الآخر تارة بالانكار ، فقال تعالى (٣) (إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد إذنه) وقال تعالى (٤) (الله الذي خلق السموات والارض

(٢٥١) في سورة البقرة (٣) في سورة يونس (٤) في سورة الم السجدة

وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون (١) وقال تعالى (١) وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إليهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون (٢) وقال في الافراد (٢) أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ؟ قل لله الشفاعة جميعاً (٣) وقال تعالى (٣) من ورائهم جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئاً ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء ولهم عذاب عظيم) فإذا والى العبد ربه وحده واتخذ له ولياً من (دون أن يتخذ أولئك الذين يسمونهم شفعاء وعقد الموالاة بينه وبين عباده المؤمنين فصاروا أولياءه في الله ، بخلاف من اتخذ المخلوقين أولياء من دون الله . فهذا لون وذاك لون . والشفاعة الشريكية الباطلة لون والشفاعة الحق الثابتة التي انما تنال بالتوحيد لون . وهذا موضع فرقان بين أهل التوحيد وأهل الشرك بالله . والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

والمقصود ان حقيقة العبودية وموجباتها لا تخلص مع الاشراك بالله في المحبة . بخلاف المحبة لله فانها من لوازم العبودية وموجباتها . فان محبة رسول الله ﷺ بل تقديمه في الحب على الانفس وعلى الآباء والابناء لا يتم الايمان إلا بها . إذ محبته من محبة الله . وكذلك كل حب في الله والله كما في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان — وفي لفظ في الصحيحين — لا يجد عبد طعم الايمان الا من كان في قلبه ثلاث خصال : أن يكون الله ورسوله أحب اليه

مما سواها . وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله . وأن يكره أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار» وفي الحديث الذي في السنن «من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الإيمان» وفي حديث آخر «ما تحاب رجلان في الله إلا كان أحدهما أشدهما حباً لصاحبه» فان هذه المحبة من لوازم محبة الله وموجباتها وكلما كانت أقوى كان أصلها كذلك

## فصل

وهنا أربعة أنواع من الحب يجب التفريق بينها . وإنما ضل من ضل بعدم التمييز بينها : (أحدها) محبة الله . ولا تكفي وحدها في النجاة من عذاب الله والفوز بثوابه . فان المشركين وعباد الصليب واليهود وغيرهم يحبون الله . (الثاني) محبة ما يحب الله . وهذه هي التي تدخله في الاسلام وتخرجه من الكفر . وأحب الناس إلى الله أقومهم بهذه المحبة وأشدهم فيها . (الثالث) الحب لله وفيه ، وهي من لوازم محبة ما يحب الله ولا يستقيم محبة ما يحب الله إلا بالحب فيه وله . (الرابع) المحبة مع الله وهي المحبة الشريكية ، وكل من أحب شيئاً مع الله لا الله ولا من أجله ولا فيه فقد اتخذ نداءً من دون الله ، وهذه محبة المشركين . وبقي قسم خامس ليس مما نحن فيه وهي المحبة الطبيعية . وهي ميل الانسان إلى ما يلائم طبعه كمحبة العطشان للماء والجائع للطعام ومحبة النوم والزوجة والولد ، فتلك لا تدم إلا إن ألهت عن ذكر الله وشغلت عن محبته كما

قال تعالى (١) يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله (و قال تعالى (٢) ( رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله )

## فصل

ثم الخلة (٣) وهي تتضمن كمال المحبة ونهايتها بحيث لا يبقى في القلب سعة لغير محبوبة وهي منصب لا يقبل المشاركة بوجه ، وهذا المنصب خاصة للخليلين صلوات الله وسلامه عليهما : ابراهيم ومحمد كما قال ﷺ « إن الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا » وفي الصحيح عنه ﷺ « لو كنت متخذاً من أهل الارض خليلا لاتخذت أباً بكر خليلا . ولكن صاحبكم خليل الله » وفي حديث آخر « اني أبرأ الى كل خليل من خلته » . ولما سأل إبراهيم عليه السلام الولد فأعطيه فتعلق حبه بقلبه فأخذ منه شعبة غار الحبيب على خليله أن يكون في قلبه موضع لغيره ، فأمره بذبحه ، وكان الأمر في المنام ليكون تنفيذ المأمور به أعظم ابتلاء وامتحاناً ، ولم يكن المقصود ذبح الولد ، ولكن المقصود ذبحه من قلبه ليخلص القلب للرب . فلما بادر الخليل عليه الصلاة والسلام الى الامتثال وقدم محبة الله على محبة ولده حصل المقصود فرفع الذبح وفدي بذبح عظيم ، فان الرب تعالى ما أمر بشيء ثم أبطله رأساً ، بل لا بد أن يبقى بعضه أو

(١) في سورة المنافقون (٢) في سورة النور (٣) الخلة بضم الخاء المحبة والصداقة التي تخللت القلب



بدله كما أبقى شريعة الفداء وكما أبقى استحباب الصدقة عند المناجاة (١) وكما أبقى الخمس صلوات بعد رفع الخمسين وأبقى ثوابها وقال « لا يبدل القول لدي ، خمس في الفعل وخمسون في الاجر »

### فصل

واما ما يظنه بعض الظانين أن المحبة أكمل من الخلقة وان ابراهيم خليل الله ومحمد ﷺ حبيب الله فمن جهله ، فإن المحبة عامة والخلقة خاصة . والخلقة نهاية المحبة وقد أخبر النبي ﷺ أن الله اتخذ خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً ونفى أن يكون له خليل غير ربه مع اخباره . بحبه لعائشة ولأبيها ولعمر ابن الخطاب وغيرهم . وأيضاً فإن الله سبحانه يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين ويحب المحسنين ويحب المتقين ويحب المقسطين . وخلقه خاصة بالخليتين عليهما الصلاة والسلام . والشاب النائب حبيب الله . وإنما هذا عن قلة العلم والفهم عن الله ورسوله ﷺ

### فصل

وقد تقدم أن العبد لا يترك ما يحبه ويهواه إلا لما يحبه ويهواه . ولكن يترك أضعفها محبة لأقواها محبة . كما أنه يفعل ما يكره لحصول ما محبته أقوى عنده من كراهة ما يفعله والخلاص من مكروه كراهته عنده أقوى

(١) التي كان مأموراً بها في قوله تعالى في سورة المجادلة « يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الخ »

من كراهة ما يفعله . وتقدم أن خاصية العقل إشار أعلى المحبوبين علي أدناها  
وأيسر المكروهين علي أقواهما . وتقدم أن هذا كمال قوة الحب والبغض .  
ولم يتم له هذا إلا بأمرين : قوة الادراك ، وشجاعة القلب . فان التخلف  
عن ذلك والعمل بخلافه يكون إما لضعف الادراك بحيث إنه لم يدرك  
مراتب المحبوب والمكروه علي ما هو عليه ، وإما لضعف النفس وعجز  
في القلب بحيث لا يطاوعه علي إشار الأ صلح له مع علمه بأنه الأ صلح . فإذا صح  
إدراكه وقويت نفسه وتشجع القلب علي إشار المحبوب الأ علي والمكروه  
الأ دنى فقد وافق أسباب السعادة ، فمن الناس من يكون سلطان شهوته  
أقوى من سلطان عقله وإيمانه ، فيقهر الغالب الضعيف . ومنهم من  
يكون سلطان إيمانه وعقله أقوى من سلطان شهوته . وإذا كان كثير من  
المرضى يحمية الطبيب عما يضره فتأبى عليه نفسه وشهوته إلا تناوله ويقدم  
شهوته علي عقله ، وتسميه الاطباء : عديم المروة (١) فهكذا أكثر مرضى  
القلب يؤثرون ما يزيد مرضهم لقوة شهوته له . فأصل الشر من ضعف  
الادراك وضعف النفس ودنائتها . وأصل الخير من كمال الادراك وقوة  
النفس وشرفها وشجاعتها . فالحب والارادة أصل كل فعل ومبدؤه ، والبغض  
والكراهة أصل كل ترك ومبدؤه . وهاتان القوتان في القلب أصل سعادته  
وشقاوته ، ووجود العقل الاختياري لا يكون إلا بوجود سببه من الحب  
والارادة ، وأما عدم الفعل فتارة يكون لعدم مقتضاه وسببه ، وتارة يكون  
بوجود البغض والكراهة المانعة منه ، وهذا متعلق الامر والنهي وهو

(١) المروة بدون همز الواو أي عديم قوة الارادة

يسمى الكف ، وهو متعلق الثواب والعقاب . وبهذا يزول الاشتباه  
في مسألة الترك، هل هو أمر وجودي او عدمي؟ والتحقيق أنهما قسمان .  
فالترك المضاف الى عدم السبب المقتضي عدمي ، والمضاف الى السبب  
المانع من الفعل وجودي

## فصل

وكل واحد من الفعل والترك الاختياريين فانما يؤثره الحي لما فيه  
من الحصول والمنفعة التي يلتذ بحصولها أو زوال الألم الذي يحصل له  
الشفاء بزواله ، ولهذا يقال : شفاء صدره وشفاء قلبه ، قال :

هي الشفاء لداء لو ظفرت بها \* وليس منها شفاء الداء مبذول  
وهذا مطلوب يؤثره العاقل ، حتى الحيوان البهيم . ولكن يغلط فيه أكثر  
الناس غلطاً قبيحاً فيقصد حصول اللذة بما يعقب عليه أعظم الألم ، فيؤلم  
نفسه من حيث يظن أنه يحصل لذتها . ويشفي قلبه بما يعقب عليه غاية المرض ،  
وهذا شأن من قصر نظره على العاجل ولم يلاحظ العواقب ، وخاصة العقل .  
النظر في العواقب ، فأعقل الناس من أثر اللذة نفسه وراحتها في الآجلة الدائمة على  
العاجلة المنقضية الزائلة ، وأسفه الخلق من باع نعيم الأبد وطيب الحياة الدائمة  
واللذة العظمى التي لا تنغيص فيها ولا نقص بوجه ما بلذة منقضية مشوبة  
بالآلام والخاوف وهي سريعة الزوال وشيكة الانقضاء . قال بعض العلماء  
« فكرت في سعي العقلاء فرأيت سعيهم كاهم في مطلوب واحد ، وإن  
اختلفت طرقهم في تحصيله ، رأيتهم جميعهم إنما يسعون في دفع الهم والنغم

ليس للعبد أنفع ولا أهنأ من طريق المرسلين عليهم الصلاة والسلام ٢٦١

عن نفوسهم ، فهذا في الأكل والشرب ، وهذا في التجارة والكسب ، وهذا بالنكاح ، وهذا بسماع الغناء والاصوات المطربة: وهذا باللهو واللعب . فقالت : هذا المطلوب مطلوب العقلاء وليكن الطرق كلها غير موصلة اليه بل لعل أكثرها إنما يوصل الى ضده وإن كان أكثرها إنما يقصد الاقبال على الله وحده ومعاملته وحده وإيثار مرضاته على كل شيء ، ولم أر في جميع هذه الطرق طريقاً موصلاً إليه [ الا طريقاً واحداً منها وهو طريق الانبياء والمرسلين الذين بعثهم الله لهداية الناس الى طريقه المستقيم (١) ] فإن سالك هذا الطريق ان فاتته حظه من الدنيا فقد ظفر بالحظ العالي الذي لا فوت معه وإن حصل للعبد حصل له كل شيء ، وإن فاتته فاتته كل شيء ، وإن ظفر بحظه من الدنيا ناله على أهنأ الوجوه ، فليس للعبد أنفع من هذا الطريق ولا أوصل منه الى لذته وبهجته وسعادته . وبالله التوفيق

## فصل

المحبوب قسمان: محبوب لنفسه . ومحبوب لغيره، ولا بد أن ينتهي الى المحبوب لنفسه دفعاً للتسلسل المحال . وكل ماسوى المحبوب الحق فهو محبوب لغيره ، وليس شيء يحب لنفسه الا الله وحده ، وكل ما سواه مما يحب

(١) ما بين المربعين ليس في الاصل وكامل بما يقتضيه المقام فان الكلام كان ناقصاً ومشوشاً

(الجواب الكافي - ٣٤)

فإنما محبته تبع لمحبة الرب تبارك وتعالى ، كمحبة ملائكته وأنبيائه وأوليائه  
فإنها تبع لمحبة الله سبحانه . وهي من لوازم محبته فإن محبة المحبوب توجب  
محبة ما يحبه . وهذا موضع يجب الاعتناء به فإنه محل فرقان بين المحبة  
النافعة والتي لا تنفع بل قد تضر . واعلم أنه لا يحب لذاته إلا من كماله من  
لوازم ذاته ، وإلهيته وربوبيته وغناه من لوازم ذاته ، وما سواه فأنما  
ي بغض ويكره لمنافاته محابه ومضادته لها ، وبغضه وكراهته بحسب قوة  
هذه المنافسة وضعفها : فما كان أشد منافاة لمحابه ، كان أشد كراهة من  
الأعيان والأوصاف والأفعال والارادات وغيرها . فهذا ميزان عادل  
يوزن به موافقة الرب ومخالفته وموالاته ومعاداته . فإذا رأينا شخصاً  
يحب ما يكرهه الرب تعالى ويكره ما يحبه علمنا أن فيه من معاداته بحسب  
ذلك ، وإذا رأينا الشخص يحب ما يحبه الرب ويكره ما يكرهه ، وكلما  
كان الشيء أحب الى الرب كان أحب اليه وأكثر عنده ، وكلما كان  
أبغض اليه كان أبغض اليه وأبعد منه ، علمنا أن فيه من موالاته الرب  
بحسب ذلك . فتمسك بهذا الأصل غاية التمسك في نفسك وفي غيرك ،  
فالولاية عبارة عن موافقة الولي الحميد في محابه ومساخطه ، ليست  
بكثرة صوم ولا صلاة ولا رياضة

والمحسوب لغيره قسمان أيضاً : أحدهما ما يلتذ المحب بادرأكه  
وحصوله ، والثاني ما يتألم به ولكن يحتمله لافضائه الى المحبوب ،  
كشرب الدواء ، قال تعالى (١) ( كتب عليكم القتال وهو كره لكم



وعسى أن تسكر هو شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) فأخبر سبحانه أن القتال مكروه لهم مع أنه خير لهم لأفضائه إلى أعظم محبوب وأنفعه، والنفوس تحب الراحة والفراغ والرفاهية، وذلك شر لها لأفضائه إلى فوات هذا المحبوب. فالعاقل لا ينظر إلى لذة المحبوب العاجلة فيؤثرها وألم المكروه العاجل فيرغب عنه فإن ذلك قد يكون شراً له، بل قد يجلب عليه غاية الألم ويفوته أعظم اللذة، بل عقلاء الدنيا يتحملون المشاق المكروهة لما يعقبها من اللذة بعدها وإن كانت منقطعة. فالأمور أربعة: مكروه يوصل إلى مكروه، ومكروه يوصل إلى محبوب، ومحبوب يوصل إلى محبوب، ومحبوب يوصل إلى مكروه. فالمحبوب الموصل إلى المحبوب قد اجتمع فيه داعي الفعل من وجهين، والمكروه الموصل إلى مكروه قد اجتمع فيه داعي الترك من وجهين. بقي القسمان الآخران يتجاوز بهما الداعيان وهما معترك الابتلاء والامتحان، فالنفس تؤثر أقربهما جواراً منها وهو العاجل والعقل والایمان يؤثران أنفعهما وابقاهما والقلب بين الداعيين وهو إلى هذا مرة وإلى هذا مرة. وههنا محل الابتلاء شرعاً وقدرًا، فداعى العقل والایمان ينادي في كل وقت: حي على الفلاح. عند الصباح يحمد القوم السري (١). وفي الممات يحمد العبد التقي. فإن اشتد ظلام ليل المحبة وتحكم سلطان الشهوة والارادة يقول: يانفس اصبري فإني إلا ساعة ثم تنقضي ويذهب هذا كله ويزول

(١) السري هو السير ايلاً وهذا مثل يضرب المجاهد الذي لا يسمع لداعي الفتور

## فصل

وإذا كان الحب أصل كل عمل من حق وباطل فأصل الأعمال الدينية حب الله ورسوله كما أن أصل الأقوال الدينية تصديق الله ورسوله ، وكل إرادة تمنع كمال حب الله ورسوله وتراحم هذه المحبة فإنها تمنع كمال التصديق فهي معارضة لأصل الإيمان أو مضعفة له . فإن قويت حتى عارضت أصل الحب والتصديق كانت كفراً أو شركاً أكبر وإن لم تعارضه قدحت في كماله وأثرت فيه ضعفاً وفتوراً في العزيمة والطلب ، وهي تحجب الواصل وتقطع الطالب وتنكي الراغب . فلا تصلح الموالاتة إلا بالمعاداة كما قال تعالى عن إمام الحنفاء المحبين أنه قال لقومه (١) (أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون ؟ فإنهم عدولي إلا رب العالمين) فلم تصلح لخليل الله هذه الموالاتة والخلة إلا بتحقيق هذه المعاداة فإن ولاية الله لا تسح إلا بالبراءة من كل معبود سواه قال تعالى (٢) ( قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا براء منكم ومما تعبدون من دون الله . كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده ) وقال تعالى (٣) ( وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني فإنه سيهدين وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون ) أي جعل هذه الموالاتة لله والبراءة من كل معبود سواه كلمة باقية في عقبه يتوارثها الأنبياء وأتباعهم

(١) في سورة الشعراء (٢) في سورة الممتحنة (٣) في سورة الزخرف

## الكلمة الباقية في عقب ابراهيم هي لا إله إلا الله ٢٦٥

بعضهم عن بعض وهي كلمة : لا إله إلا الله ، وهي التي ورثها إمام الخفاء  
لأتباعه الى يوم القيامة ، وهي الكلمة التي قامت بها الأرض والسموات  
وفطر الله عليها جميع المخلوقات ، وعليها أسست الملة ونصبت القبلة ،  
وجردت سيوف الجهاد ، وهي محض حق الله على جميع العباد ، وهي  
الكلمة العاصمة للدم والمال والنزيرة في هذه الدار والمنجية من عذاب  
القبر وعذاب النار ، وهي المنشور الذي لا يدخل أحد الجنة إلا به والحبل  
الذي لا يصل إلى الله من لم يتعلق بسببه ، وهي كلمة الاسلام ومفتاح دار  
السلام ، وبها انقسم الناس الى شقي وسعيد ومقبول وطريد ، وبها  
انفصلت دار الكفر من دار السلام وتميزت دار النعيم من دار  
الشقاء والهوان ، وهي العمود الحامل للفرض والسنة « ومن كان  
آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » وروح هذه الكلمة وسرها  
إفراد الرب جل ثناؤه وتقدست أسماؤه وتبارك اسمه وتعالى جده ولا إله  
غيره بالمحبة والاحلال والتعظيم والخوف والرجاء وتوابع ذلك ، من التوكل  
والانابة والرغبة والرهبة ، فلا يحب سواه ، بل كل ما كان يحب غيره  
فإنما هو تبع لمحبهه وكونه وسيلة الى زيادة محبته ولا يخاف سواه ولا  
يرجو سواه ، ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يرغب إلا اليه ، ولا يرهب  
إلا منه ، ولا يحلف إلا باسمه ، ولا ينذر إلا له ، ولا يتاب إلا اليه ، ولا  
يطاع إلا أمره ، ولا يحتسب إلا به ، ولا يستعان في الشدائد إلا به ، ولا  
يلتجأ إلا اليه ، ولا يسجد إلا له ، ولا يذبح إلا له وباسمه . يجتمع ذلك  
في حرف واحد وهو : أن لا يعبد بجميع أنواع العبادة إلا هو . فهذا

هو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله، ولهذا حرم الله على النار أن تأكل من شهد أن لا إله إلا الله حقيقة الشهادة، ومحال أن يدخل النار من تحقق بحقيقة هذه الشهادة وقام بها كما قال تعالى (١) (والذين هم بشهاداتهم قائمون) فيكون قائماً بشهادته في باطنه وظاهره وفي قلبه وقالبه، فإن من الناس من تكون شهادته ميتة، ومنهم من تكون نائمة إذا نهت انتبهت، ومنهم من تكون مضطجعة، ومنهم من تكون إلى القيام أقرب. وهي في القلب بمنزلة الروح في البدن، فروح ميتة وروح مريضة إلى الموت أقرب، وروح إلى الحياة أقرب، وروح صحيحة قائمة بمصالح البدن. وفي الحديث الصحيح عنه عليه السلام «إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد عند الموت إلا وجدت روحه لها روحاً» فحياة هذا الروح بهذه الكلمة فكما أن حياة البدن بوجود الروح فيه وكما أن من مات على هذه الكلمة فهو في الجنة يتقلب فيها، فمن عاش على تحقيقها والقيام بها فروحها تتقلب في جنة المأوى وعيشها أطيب عيش، قال تعالى (٢) (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) فالجنة مأواه يوم اللقاء، وجنة المعرفة والمحبة والأنس بالله والشوق إلى لقائه والفرح به والرضى عنه وبه مأوى روحه في هذه الدار. فمن كانت هذه الجنة مأواه ههنا كانت جنة الخلد مأواه يوم المعاد، ومن حرم هذه الجنة فهو لتلك الجنة أشد حرماناً. والأبرار في نعيم وإن اشتد بهم العيش وضائق بهم الدنيا، والفجار في جحيم وإن اتسعت عليهم الدنيا، قال تعالى (٣) (من عمل

(١) في سورة الماعارج (٢) في سورة والنازعات (٣) في سورة النحل

صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة) وطيب الحياة جنة الدنيا ، قال تعالى (١) ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ) فأني نعيم أطيب من شرح الصدر ، وأي عذاب أشد من ضيق الصدر ، وقال تعالى (٢) ( ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم ) فالمؤمن المخلص لله من أطيب الناس عيشاً وأنعمهم بالآخرة وأشرحهم صدرأ وأسروهم قلباً ، وهذه جنة عاجلة قبل الجنة الآجلة . قال النبي ﷺ « إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا » قالوا وما رياض الجنة ؟ قال « حلق الذكر » ومن هذا قوله ﷺ « ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة » ومن هذا قوله ، وقد سأله عن وصاله (٣) في الصوم وقال « إني لست كهيتكم إني أظل عند ربي يطعمني ويسقيني » فأخبر ﷺ أن ما يحصل له من الغذاء عند ربه يقوم مقام الطعام والشراب الحسي ، وأن ما يحصل له من ذلك أمر مختص به لا يشركه فيه غيره ، فإذا أمسك عن الطعام والشراب فله عوض عنه يقوم مقامه وينوب منابه ويفنى عنه كما قيل :

لها أحاديث من ذكر اك تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد

لها بوجهك نور تستضيء به ومن حديثك في أعقابها حادي

(١) في سور الانعام (٢) في سورة يونس (٣) الوصال هو أن يصوم أياماً من غير أن يتناول شيئاً من الطعام لافطوراً ولا سحوراً وهو منهي عنه



إذا اشتكت من كلال السير أو عدها روح اللقاء فتحي عند ميعاد  
وكما كان وجود الشيء أنفع للعبد وهو إليه أحوج كان تألمه بفقد  
أشد ، وكما كان عدمه أنفع كان تألمه بوجوده أشد ، ولا شيء على الإطلاق  
أنفع للعبد من إقباله على الله ، واشتغاله بذكره ، وتنعمه بحبه ، وإيثاره لمرضاته .  
بل لا حياة له ولا نعيم ولا سرور ولا بهجة إلا بذلك . فعدمه ألم شيء  
له وأشد عذاباً عليه ، وإنما تغيب الروح عن شهود هذا الألم والعذاب  
لاشتغالها بغيره واستغراقها في ذلك الغير فتغيب به عن شهود ماهي فيه  
من ألم العقوبة بفراق أحب شيء إليها وأنفعها لها ، وهذا بمنزلة السكران  
المستغرق في سكره الذي احترقت داره وأمواله وأهله وأولاده وهو  
لا يستغراقه في السكر لا يشعر بألم ذلك الفوات وحسرة ، حتى إذا صحا  
وكشف عنه غطاء السكر وانتبه من رقدة الخمر فهو أعلم بحاله حينئذ ،  
وهكذا الحال سواء عند كشف الغطاء ومعاينة طلائع الآخرة والاشراف على  
مفارقة الدنيا والانتقال منها إلى الله ، بل الألم والحسرة والعذاب هناك  
أشد بأضعاف أضاعاف ذلك ، فإن المصاب في الدنيا يرجو جبر مصيبتة  
في الدنيا بالعوض ويعلم أنه قد أصيب بشيء زائل لا بقاء له ، فكيف بمن  
مصيبتة بما لا عوض عنه ولا بدل منه ولا نسبة بينه وبين الدنيا جميعا  
فلو قضى الله سبحانه بالموت من هذه الحسرة والألم لكان العبد جديراً به  
وإن الموت ليعداً كبير أمنيته وأكبر حسراته ، هذا لو كان الألم  
على مجرد الفوات ، كيف وهناك من العذاب على الروح والبدن أمور  
أخرى وجودية مما لا يقدر قدره ؟ فتبارك من حمل هذا الخلق الضعيف

هذين الأئمين العظيمين اللذين لا تحملهما الجبال الرواسي . فاعرض على نفسك الآن أعظم محبوب لك في الدنيا، بحيث لا تطيب لك الحياة الا معه فأصبحت وقد أخذ منك وحيل يخنك وبينه أحوج ما كنت اليه، كيف يسكون حالك هذا ومنه كل عوض ؟ فكيف بمن لا عوض عنه ؟ كما قيل :

من كل شيء اذا ضيعته عوض وما من الله ان ضيعته عوض .  
وفي الاثر الا لهي « ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب . وتكفلت برزقك فلا تتعب . ابن آدم اطلبني تجدني فان وجدتي وجدت كل شيء وإن فتك فأتك كل شيء ، وأنا أحب اليك من كل شيء »

## فصل

ولما كانت المحبة جنساً تحته أنواع متفاوتة في القدر والوصف كان أغلب ما يذكر فيها في حق الله تعالى ما يختص به ويليق به من أنواعها ولا يصلح الا له وحده مثل العبادة والالابة ونحوها ، فان العبادة لا تصلح إلا له وحده ، وكذا الالابة . وقد ذكر (١) المحبة باسمها المطلق كقوله تعالى ( فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ) (٢) وقوله تعالى (٣) ( ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ) وأعظم أنواع المحبة المذمومة المحبة مع الله التي

(١) وفي نسخة وقد تذكر (٢) في سورة المائدة (٣) في سورة البقرة

( الجواب الكافي - ٣٥ )

سوى (١) فيها المحب بين محبة الله (٢) ومحبة للنبي الذي اتخذه من دون الله (٣) وأعظم أنواعها المحمودة محبة الله وحده (٤) وهذه المحبة هي أصل السعادة ورأسها التي لا ينجو أحد من العذاب إلا بها . والمحبة المذمومة الشركية هي أصل الشقاوة ورأسها التي لا يبقى في العذاب إلا أهلها ، فأهل المحبة الذين أحبوا الله وعبدوه وحده لا شريك له لا يدخلون النار . ومن دخلها منهم بذنوبه فإنه لا يبقى فيها منهم أحد . ومدار القرآن على الأمر بتلك المحبة ولوازمها ، والنهي عن المحبة الأخرى ولوازمها ، وضرب الأمثال والمقاييس للنوعين ، وذكر قصص النوعين وتفصيل أعمال النوعين وأوليائهم ومعبود كل منهما (٥) واخباره عن فعله في النوعين وعن حال النوعين في الدور الثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار . والقرآن جاء في شأن النوعين . وأصل دعوة جميع الرسل من أولهم إلى آخرهم إنما هي عبادة الله وحده لا شريك له المتضمنة لكامل حبه وكامل الخضوع والذل له والاحلال والتعظيم . ولوازم ذلك من الطاعة والتقوى . وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال « والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » وفي صحيح البخاري (٨) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : يا رسول الله والله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي . فقال « لا يا عمر ، حتى أكون أحب إليك من نفسك » فقال : وانذني

(١) في نسخة يستوي المحب فيها (٢) محبته (٣) من دونه (٤) ومحبة ما أحبه (٥) كليهما (٦) أن عمر

بعثك بالحق . لأنك أنت أحب إلي من نفسي . (١) فقال « الآن يا عمر »  
 فاذا (٢) كان هذا شأن محبة عبده ورسوله ﷺ ووجوب تقديمها على محبة  
 النفس (٣) ووالده (٤) وولده والناس أجمعين ، فما الظن بمحبة مرسله  
 سبحانه وتعالى ووجوب تقديمها على محبة ماسواه ؟ ومحبة الرب تعالى  
 تختص عن محبة غيره في قدرها وصفتها وإفراده سبحانه بها . فإن الواجب  
 له من ذلك كله أن يكون أحب إلى العبد من ولده ووالده بل من  
 سمعه وبصره ونفسه التي (٥) بين جنبيه . فيكون إلهه الحق ومعبوده  
 أحب إليه من ذلك كله . والشيء قد يحب من وجه دون وجه . وقد  
 يحب لغيره . وليس شيء يحب لذاته من كل وجه إلا الله وحده .  
 ولا تصلح الآلهية إلا له و( لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ) ٦ والتأله  
 هو المحبة والطاعة والخضوع

## فصل

وكل حركة في العالم العلوي والسفلي فأصلها المحبة . فهي عاتها الفاعلية  
 والغائية . وذلك لأن الحركات ثلاثة أنواع : حركة اختيارية وإرادية . وحركة  
 طبيعية . وحركة قسرية . فالحركة الطبيعية أصلها السكون . وانما يتحرك  
 الجسم اذا خرج عن مستقره ومركزه الطبيعي فهو يتحرك للعود اليه

١ قال ٢ اذا ٣ نفسه ٤ تقديم الولد ٥ زيادة (هي) ٦ في سورة الانبياء

وخروجه عن مركزه ومستقره إنما يتحرك بتحرك القاسر المحرك له .  
 فله حركة قسرية تكون بتحريك محركه وقاسره . وحركة طبيعية بذاتها  
 يطلب بها العود الى مركزه وكلا حركتيه تابع للمحرك القاسر . فهو أصل  
 الحركتين . والحركة الاختيارية الارادية هي أصل الحركتين الآخريتين  
 وهي تابعة للارادة والمحبة . فصارت الحركات الثلاث تابعة للمحبة والارادة .  
 والدليل على انحصار الحركات في هذه الثلاث أن المتحرك إن كان لا شعور  
 بالحركة فهي الارادية . وإن لم يكن له شعور بها فاما أن يكون علي وفق  
 طبيعته الاولى ، فالاولى هي الطبيعية والثانية هي القسرية . اذا فهمت هذا  
 فما في السموات والأرض وما بينهما من حركات الأفلاك والشمس  
 والقمر والنجوم والرياح والسحاب والمطر والنبات وحركات الاجنة في  
 بطون أمهاتها فانما هي بواسطة الملائكة المدبرات أمراً والمقسمات أمراً .  
 كما دل على ذلك نصوص القرآن والسنة في غير موضع . والايان بذلك  
 من تمام الايمان بالملائكة فان الله وكل بالرحم ملائكة . وبالمطر ملائكة .  
 وبالنبات ملائكة . وبالرياح ملائكة . وبالأفلاك والشمس والقمر  
 والنجوم ، ووكل بكل عبد أربعة من الملائكة : كاتبين على يمينه وعلى شماله ،  
 وحافظين من بين يديه ومن خلفه . ووكل ملائكة بقبض روحه وتجهيزها  
 الى مستقرها من الجنة أو النار . وملائكة بمسأله وامتحانه في قبره  
 وعذابه هناك أو نعيمه . وملائكة تسوقه الى المحشر إذا قام من قبره .  
 وملائكة بتعذيبه في النار أو نعيمه في الجنة . ووكل بالجمال ملائكة  
 وبالسحاب ملائكة تسوقه حيث أمرت به . وملائكة بالنظر تنزله



بأمر الله بقدر معلوم كما شاء الله ، و وكل ملائكة بغرس الجنة وعمل آلاتها وفرشها وثيابها والقيام عليها . وملائكة بالنار كذلك . فأعظم جند الله الملائكة . ولفظ الملك يشعر بأنه رسول منفذ لأمر غيره فليس لهم من الأمر شيء بل الأمر كله لله . وهم يدبرون الأمر ويقسمونه بأذن الله وأمره ، قال تعالى إخباراً عنهم (١) ( وما ننزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا ) وقال تعالى (٢) ( وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ) وأقسم سبحانه بطوائف من الملائكة المنفذين لأمره في الخليقة كما قال تعالى (٣) ( والصافات صفاً فالتزاجرات زجراً فالتاليات ذكراً ) وقال (٤) ( والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً والناشرات نشرافاً لفارقات فرقا فالملقىات ذكرأعذراً أو نذراً ) وقال تعالى (٥) ( والنازعات غرقاً والناشطات نشطاً والسابحات سباحاً فالسابقات سبقاً فالدبرات أمراً ) وقد ذكرنا معنى ذلك وسر الأقسام به في كتاب ( أقسام القرآن )

إذا عرف ذلك فجميع تلك المحبات والحركات والارادات والافعال هي عباداتهم لرب الأرض والسموات وجميع الحركات الطبيعية والقسرية تابعة لها ، فلولها الحب مادارت الافلاك . ولا تحركت السكواكب النيرات . ولا هبت الرياح المسخرات . ولا مرت السحاب الحاملات . ولا تحركت الأجنة في بطون الامهات . ولا انصدع عن الحب انواع

١ في سورة مريم ■ في سورة النجم ٣ في سورة الصافات

٤ في سورة والمرسلات ٥ في سورة والنازعات

النبات . ولا اضطربت أمواج البحار الزاخرات ولا تحركت المدبرات  
والمقسمات . ولا سبحت بمحمد فاطرها الأرض والسماوات وما فيها من أنواع  
المخلوقات . فسبحان من تسبحه السماوات والأرض ومن فيهن ( وان  
من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً ) (١)

## فصل

إذا عرف ذلك فكل حي له إرادة ومحبة وعمل يحسنه ، وكل متحرك  
فأصل حركته المحبة والإرادة . ولأصلاح للموجودات إلا بأن تكون  
حركاتها ومحبتها لفاطرها وبارئها وحده كما لا وجود لها الا بإبداعه وحده ،  
ولهذا قال تعالى (٢) (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش  
عما يصفون) ولم يقل سبحانه لما وجدنا ولكانتا معدومتين ولا قال لعدمتا .  
اذ هو سبحانه قادر على أن يقيهما على وجه الفساد ، لكن لا يمكن أن تكون  
على وجه الصلاح والاستقامة إلا بأن يكون الله وحده هو معبودهما  
ومعبود ما حوتهما وسكن فيهما ، فلو كان للعالم إلهان لفسد نظامه غاية  
الفساد ، فان كل إله يطلب مغالبة الآخر والعلو عليه وتفرد دونه  
بالآلهية . اذ الشرك نقص في كمال الآلهية والآله لا يرضى لنفسه أن  
يكون إلهاً ناقصاً فان قهر أحدهما الآخر كان هو الآله وحده والمقهور  
ليس بآله وان لم يقهر أحدهما الآخر لزم عجز كل منهما ونقصه ولم  
يكن تام الآلهية ، فيجب أن يكون فوقهما إله قاهر لهما حاكم عليهما

وإلا ذهب كل منهما بما خلق وطلب كل منهما العلو على الآخر وفي ذلك فساد أمر السموات والأرض ومن فيهما كما هو المعبود من فساد البلد إذا كان فيها ملكان متكافئان، وفساد الزوجة إذا كان لها بعلان والشول (١) إذا كان فيه فحلان . وأصل فساد العالم انما هو من فساد اختلاف الملوك والخلفاء ، ولهذا لم تطمع أعداء الاسلام فيهم في زمن من الأزمنة الا في زمن تعدد الملوك من المسلمين واختلافهم وانفراد كل واحد منهم ببلاد وطلب بعضهم العلو على بعض . فصلاح السموات والأرض واستقامتهما وانتظام أمر المخلوقات على أتم نظام من أظهر الأدلة على انه لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير ، وأن كل معبود من لدن عرشه الى قرار أرضه باطل إلا وجهه الأعلى . قال الله تعالى (٢) ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون . عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون (٣) وقال تعالى (٤) أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يستل عما يفعل وهم يسئلون (٥) وقال تعالى (٦) قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتغوا الى ذي العرش سبيلا (٧) قيل المعنى لا بتغوا السبيل اليه بالمغالبة والقهر كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض . ويدل عليه قوله في الآية الاخرى (ولعلنا بعضهم على بعض) قال

١ هو تلقيح الانثى بالذكر لتحمل ٢ في سورة المؤمنون

٣ في سورة الانبياء ٤ في سورة الاسراء

شيخنا رضي الله عنه : والصحيح أن المعنى لا بتغوا اليه سبيلا بالتقرب اليه وطاعته . فكيف تعبدونهم من دونه ؟ وهم لو كانوا آلهة كما يقولون لكانوا عبيداً له . قال : ويدل على هذا وجوه : منها قوله تعالى (١) ( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ) أي هؤلاء الذين تعبدونهم من دوني هم عبادي كما أنتم عبادي ويرجون رحمتي ويخافون عذابي . فلماذا تعبدونهم من دوني ؟ الثاني انه سبحانه لم يقل لا بتغوا عليه سبيلا بل قال ( لا بتغوا اليه سبيلا ) وهذا اللفظ إنما يستعمل في القرب كقوله تعالى (٢) ( اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ) وأما في المغالبة فإنما يستعمل بعلى كقوله (٣) ( فإن أطعكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ) الثالث أنهم لم يقولوا إن آلهتهم تغالبه وتطلب العلو عليه وهو سبحانه قال ( قل لو كان معه آلهة كما يقولون ) وهم إنما كانوا يقولون إن آلهتهم بتبغني التقرب اليه وتقربهم زلفى اليه قال : لو كان الامر كما تقولون لكانت تلك الألهة عبيداً له فلماذا تعبدون عبيده من دونه

## فصل

والمحبة لها آثار وتوابع ولوازم وأحكام سواء كانت محمودة أو مذمومة نافعة أو ضارة : من الوجد . والذوق . والحلاوة . والشوق . والانس . والاتصال بالمحبوب . والقرب منه . والانفصال عنه . والبعد منه . والصد والهجران . والفرح والسرور . والبكاء والحزن . وغير ذلك من أحكامها

(١) في سورة الاسراء (٢) في سورة المائدة (٣) في سورة النساء

ولوازمها . والمحبة المحموده هي المحبة النافعة التي تجلب لصاحبها ما ينفعه في دنياه وآخرته ، وهذه المحبة هي عنوان السعادة . وضدها هي التي تجلب لصاحبها ما يضره في دنياه وآخرته وهي عنوان الشقاوة . ومعلوم ان الحى العاقل لا يختار محبة ما يضره ويشقيه ، وإنما يصدر ذلك عن جهله وظلمه ، فان النفس قد تهوى ما يضرها ولا ينفعها وذلك ظلم من الانسان لنفسه ، اما ان تكون النفس جاهلة بحال محبوبها بأن تهوى الشيء وتخبه غير عالمة بما في محبته من المصرة ، وهذا حال من اتبع هواه بغير علم ، واما عالمة بما في محبته من الضرر لكن تؤثر هواها على علمها . وقد تتركب محبتها من أمرين : من اعتقاد فاسد ، وهوى مذموم . وهذا حال من اتبع الظن وما تهوى الانفس ، فلا تقع المحبة الفاسدة الا من جهل أو اعتقاد فاسد وهو كغالب . أو ما تركب من ذلك فأعان بعضه بعضاً فتنفق (١) شبهة يشتبها بها الحق بالباطل وتزين له أمر المحبوب وشهوة تدعو الى وصوله فيتساعد جيش الشبهة والشهوة على جيش العقل والايان ، والغلبة لا قواها اذا عرف هذا فترابع كل نوع من أنواع المحبة له حكم متبوعه ، فالمحبة النافعة المحموده التي هي عنوان سعادة العبد وتوابعها كلها نافعة له ، حكمها حكم متبوعها ، فان بكى نفعه ، وإن حزن نفعه ، وإن فرح نفعه ، وإن انبسط نفعه ، وإن اتقبض نفعه فهو يتقلب في منازل المحبة وأحكامها في مزيد ورجح وقوة . والمحبة المضره المذمومة وتوابعها وآثارها كلها ضارة لصاحبها مبعده له من ربه ،

(١) نفقت السلعة أي راجت



كيفما تقلب في آثارها ونزل في منازلها فهو في خسارة وبعد. وهذا شأن كل فعل تولد عن طاعة او معصية ، فكل ما تولد من الطاعة فهو زيادة لصاحبه وقرب ، وكل ما تولد من المعصية فهو خسران لصاحبه وبعد . قال تعالى (١) ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة (٢) في سبيل الله ولا يظنون موطنًا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين . ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ) فأخبر سبحانه في الآية الاولى أن المتولد عن طاعتهم وأفعالهم يكتب لهم به عمل صالح ، وأخبر في الثانية أن أعمالهم الصالحة التي باسروها تكتب لهم أنفسهم . والفرق بينهما أن الاول ليس من فعلهم وإنما تولد عنه فكتب لهم به عمل صالح ، والثاني نفس أفعالهم فكتب لهم . فليتأمل قتيل المحبة هذا الفصل حق التأمل ليعلم ماله وما عليه سيعلم يوم العرض أي بضاعة \* أضاع وعند الوزن ما كان حصلاً

## فصل

وكما أن المحبة والارادة أصل كل فعل كما تقدم فهي أصل كل دين سواء كان حقاً أم باطلاً ، فإن الدين هو من الاعمال الباطنة والظاهرة ، والمحبة والارادة أصل ذلك كله ، والدين هو الطاعة والعبادة والخلق فهو الطاعة اللازمة الدائمة التي صارت خلقاً وعادة ولهذا فسر الخلق بالدين

(١) في سورة التوبة (٢) النصب التعب والعناء . والمخمصة الجوع

في قوله تعالى (١) (وإنا لك لعلى خلق عظيم) قال الامام أحمد عن ابن عينة قال ابن عباس « لعلى دين عظيم » وسئلت عائشة عن خلق النبي ﷺ فقالت « كان خلقه القرآن » والدين فيه معنى الاذلال والقهر وفيه معنى الذل والخضوع والطاعة ، فلذلك يكون من الاعلى الى الاسفل كما يقال دنته فادان أي قهرته فذل ، قال الشاعر :

هو الذي الزمان أذكر ~~هو الدين~~ فاصبحوا بغرة وصيان

ويكون من الادنى الى الاعلى كما يقال: دنت الله ودنت لله ، وفلان لا يدين الله ديناً ولا يدين الله بدين . فدان الله أي أطاع الله وأحبه وخافه ودان لله أي خضع له وخضع وذل وانتقاد . والدين الباطن لا بد فيه من الخضوع والحب كالعبادة سواء بخلاف الدين الظاهر فانه لا يستلزم الحب وإن كان فيه اتقياد وذل في الظاهر ، وسمى الله تعالى يوم القيامة يوم الدين لانه اليوم الذي يدين فيه الناس بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر وذلك يتضمن جزاءهم وحسابهم فلذلك فسروه بيوم الجزاء ويوم الحساب وقال تعالى (٢) (فلولا إن كنتم غير مدينين ترجعونها إن كنتم صادقين) أي هلا تردون الروح الى مكانها إن كنتم غير مربوبين ولا مقهورين ولا مجزيين . وهذه الآية تحتاج الى تفسير فانها سيقت للاحتجاج عليهم في انكارهم البعث والحساب ولا بد ان يكون الدليل مستلزماً لمدلوله بحيث ينتقل الذهن منه الى المدلول لما بينهما من التلازم فيكون الملزوم دليلاً على لازمه ولا يجب العكس . ووجه الاستدلال أنهم إذا أنكروا البعث

(١) في سورة القلم (٢) في سورة الواقعة

والجزاء فقد كفروا بربهم وأنكروا قدرته وربوبيته وحكمته ، فلما أن  
يقروا بأن لهم رباً قاهراً متصرفاً فيهم ، يمتهم إذا شاء ، ويحييهم إذا شاء ،  
ويأمرهم وينهاهم ، ويشيب محسنهم ويعاقب مسيئهم ، وأما ألا يقروا برب  
هذا شأنه . فإن أقروا آمنوا بالبعث والنشور والدين الأمري والجزائي ،  
وإن أنكروه وكفروا به ، فقد زعموا أنهم غير ربوبين ولا محكوم  
عليهم ولا لهم رب يتصرف فيهم كما أراد ، فهلا يقدر أن يرد الروح إلى  
مستقرها إذا بلغت الحلقوم . وهذا  
خطاب للحاضرين وهم عند المحتضر وهم يماينون موته . أي فهلا يردون  
الروح إلى مكانها إن كان لهم قدرة وتصرف وليسوا بربوبين ولا  
مقهورين لقاهر قادر يضي عليهم أحكامه وينفذ فيهم أوامره ، وهذه  
غاية التعجيز لهم إذ تبين عجزهم عن رد نفس واحدة إلى مكانها ولو اجتمع  
على ذلك الثقلان ، فيالها من آية دالة على وحدانيته وربوبيته سبحانه  
وتصرفه في عبادته ونفوذ أحكامه فيهم وجريانها عليهم  
والدين دينان : دين شرعي أمري ودين حسابي جزائي وكلاهما لله وحده . فالدين  
كله أمر أو جزاء لله والمحبة أصل كل واحد من الدينين فإن ما شرعه الله وأمر به  
فانه يحبه ويرضاه وما نهى عنه فانه يكرهه ويبغضه لمنافاته لما يحبه ويرضاه  
فهو يحب ضده . فعاد دينه الأمري كله إلى محبته ورضاه . ودين العبد لله  
به إنما يقبل إذا كان عن محبة ورضى كما قال النبي ﷺ « ذاق طعم الإيمان  
من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً » وهذا الدين قائم بالمحبة  
وتسنيهاً لشرع ، ولأجلها شرع ، وعليها أسس . وكذلك دينه الجزائي

فانه يتضمن مجازاة المحسن باحسانه والمسيء باسائه . وكل من الامرين محبوب للرب فانهما عدله وفضله ، وكلاهما من صفات كماله وهو سبحانه يحب صفاته وأسمائه ويحب من يحبها . وكل واحد من الدينين فهو صراطه المستقيم الذي هو عليه . فهو سبحانه على صراط مستقيم في أمره ونهيه وثوابه وعقابه . كما قل تعالى إخباراً عن نبيه هود عليه السلام إذ قال لقومه (١) (إني أشهد الله وأشهدوا أنني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون . إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم) ولما علم نبي الله أن ربه على صراط مستقيم في خلقه وأمره وثوابه وعقابه وقضائه وقدره ومنعه وعطائه وعافيته وبلائه وتوفيقه وخذلانه ، لا يخرج في ذلك عن موجب كماله المقدس الذي تقتضيه أسمائه وصفاته من العدل والحكمة والرحمة والاحسان والفضل ووضع الثواب في مواضعه والعقوبة في مواضعها اللائق بها ، ووضع التوفيق والخذلان والعطاء والمنع والهداية والاضلال كل ذلك في أما كنهه ومحاله اللائقة به ، بحيث يستحق على ذلك كمال الحمد والثناء أوجب له ذلك العلم والعرفان إذا نادى على رؤوس الملأ من قومه بجنان ثابت وقلب غير خائف بل متجرد لله (إني أشهد الله وأشهدوا أنني بريء مما تشركون من دونه - الآية) ثم أخبر عن عموم قدرته وقهره لكل ماسواه وذل كل شيء لعظمته فقال (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها) فكيف أخاف من ناصيته بيد غيره وهو في قبضته

وتحت قهره وسلطانه دونه، وهل هذا الأمر الا من أجهل الجهل وأقبح  
الظلم؟ ثم أخبر أنه سبحانه على صراط مستقيم، فكل ما يقضيه ويقدره  
فلا يخاف العبد جوره ولا ظلمه، فلا أخاف مادونه فإن ناصيته بيده،  
ولا أخاف جوره وظلمه فإنه على صراط مستقيم. وهو سبحانه ماض  
في عبده حكمه عدل فيه قضاؤه، له الملك وله الحمد، لا يخرج في تصرفه  
في عباده عن العدل والفضل، إن أعطى وأكرم وهدى ووفى، فيبذله  
ورحمته، وإن منع وأهان وأضل وخذل وأشقى فبعدله وحكمته. وهو  
على صراط مستقيم في هذا وهذا. وفي الحديث الصحيح «ما أجاب  
عبدا قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك.  
ناصرتي يدك، ماض في حكمك، عدل في قضاائك. أسألك اللهم بكل  
اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من  
خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع  
قلبي ونور صدري وجلاء همي وحزني وذهاب همي وغمي، إلا أذهب  
الله همه وغمه وأبدله فرجا مكانه» وهذا يتناول حكم الرب السكوني  
والأمرى والقضاء الذي يكون باختيار العبد وبغير اختياره، وكلا  
الحكمين ماض في عبده وكلا القضائين عدل فيه. فهذا الحديث مشتق  
من هذه الآية بينهما أقرب نسب. وبالله التوفيق

## فصل

ونحتم الجواب بفصل متعلق بعشق الصور وما فيه من المفسد العاجلة



والآجلة وإن كانت أضعاف ما يذكره ذاكر ، فانه يفسد القلب بالذات  
 وإذا فسد فسدت الارادات والاقوال والأعمال ، وفسد ثغر التوحيد كما  
 تقدم وسنقره أيضاً إن شاء الله تعالى . والله سبحانه وتعالى إنما حكى  
 هذا المرض عن طائفتين من الناس وهم اللوطية والنساء ، فأخبر عن  
 عشق امرأة العزيز ليوسف وما راودته وكادته به ، وأخبر عن الحال التي  
 صار إليها يوسف بصبره وعفته وتقواه . مع أن الذي ابتلي به أمر لا يصبر  
 عليه إلا من صبره الله عليه ، فان موافقة الفعل بحسب قوة الداعي وزوال  
 المانع ، وكان الداعي هاهنا في غاية القوة وذلك لوجوه (أحدها) ماركب  
 الله سبحانه في طبع الرجل من ميله الى المرأة كما يميل العطشان الى الماء  
 والجائع الى الطعام حتى إن كثيراً من الناس يصبر عن الطعام والشرب  
 ولا يصبر عن النساء وهذا لا يذم اذا صادف حلالاً بل يحمده كما في كتاب  
 الزهد للإمام أحمد من حديث يوسف بن عطية الصفار عن ثابت البناني  
 عن أنس عن النبي ﷺ «حبب الي من دنياكم الطيب والنساء ، أصبر عن  
 الطعام والشراب ولا أصبر عنهن» (الثاني) أن يوسف عليه السلام كان شاباً  
 وشهوة الشاب وحده أقوى (الثالث) أنه كان عزباً لا زوجة له ولا سرية تكسر  
 شدة الشهوة (الرابع) أنه كان في بلاد غربة لا يتأتى للغريب فيها من قضاء الوطر  
 ما يتأتى لغيره في وطنه وأهله ومعارفه (الخامس) أن المرأة كانت ذات  
 منصب وجمال بحيث أن كل واحد من هذين الأمرين يدعو الى موافقتها  
 (السادس) أنها غير آبية ولا ممتنعة فان كثيراً من الناس يزيل رغبته  
 في المرأة بإبائها وامتناعها لما يجد في نفسه من ذل النفس والخضوع

والسؤال لها وكثير من الناس يزيده الآباء والامتناع زيادة حب كما قال الشاعر :

وزادني كلفا في الحب أن منعت \* أحب شيء إلى الإنسان ما منعا  
فطباع الناس مختلفة في ذلك ، فمنهم من يتضاعف حبه عند بذل  
المرأة ورغبتها وتضمحل عند إياها وامتناعها ، وأخبرني بعض القضاة أن  
إرادته وشهوته تضمحل عندما امتناع زوجته أو سريره وإياها بحيث لا يعاودها  
ومنهم من يتضاعف حبه وإرادته بالمنع ويشتد شوقه بكل ما منع ويحصل  
له من اللذة بالظفر نظير ما يحصل من اللذة بالظفر بالضد بعد امتناعه  
ونفاره واللذة بأدراك المسئلة بعد استصعابها وشدة الحرص على إدراكها  
(السابع) أنها طلبت وأرادت وبذلت الجهد فكفته مؤنة الطلب وذل  
الرغبة إليها بل كانت هي الرغبة الذليلة وهو العزيز المرغوب إليه (الثامن)  
أنه في دارها وتحت سلطانها وقهرها بحيث يخشى إن لم يطاوعها من  
إذاها له ، فاجتمع داعي الرغبة والرغبة (التاسع) أنه لا يخشى أن تتم عليه  
هي ولا أحد من جهتها فإنها هي الطالبة والرغبة وقد غلقت الأبواب  
وغابت الرقباء (العاشر) أنه كان مملوكا لها في الدار بحيث يدخل ويخرج  
ويحضر معها ولا ينكر عليه وكان الأمن سابقا على الطلب وهو من  
أقوي الدواعي ، كما قبل لامرأة شريفة من أشرف العرب : ما حملك علي  
الزنا ؟ قالت : قرب الفساد وطول السواد . تعني قرب وساد الرجل من  
وسادتي وطول السواد بيننا (الحادي عشر) أنها استعانت عليه بأئمة  
المكر والاحتيال فأرته إياهن وشكت حالها إليهن لتستعين بهن عليه

فاستعان هو بالله عليهن فقال (وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين) (الثاني عشر) أنها توعدته بالسجن والصغار وهذا نوع إكراه إذ هو تهديد ممن يغلب على الظن وقوع ماهدد به فيجتمع داعي الشهوة وداعي السلامة من ضيق السجن والصغار (الثالث عشر) أن الزوج لم يظهر من الغيرة والنخوة ما يفرق به بينهما ويبعد كلا منهما عن صاحبه بل كان غاية ما خاطبهما به أن قال ليوسف (أعرض عن هذا) والمرأة (استغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين) وشدة الغيرة للرجل من أقوى الموانع وهنا لم يظهر منه غيرة. ومع هذه الدواعي كلها فآثر مرضاة الله وخوفه، وحمله حبه لله على أن اختار السجن على الرضا الرنى فقال (رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه) وبعلم أنه لا يطيق صرف ذلك عن نفسه وإن ربه تعالى إن لم يعصمه ويصرف عنه كيدهن صبا إليهن بطبعه وكان من الجاهلين. وهذا من كمال معرفته بربه وبنفسه. وفي هذه القصة من العبر والفوائد والحكم ما يزيد على ألف فائدة. لعلنا إن وفقنا الله أن نقردها في مصنف مستقل

## فصل

والطائفة الثانية الذين حكى الله عنهم العشق هم اللوطية كما قال تعالى (١) (وجاء أهل المدينة يستبشرون. قال إن هؤلاء ضيفي فلا تفضحون. واتقوا الله ولا تخزون. قالوا أولم نهك عن العالمين؟ قال هؤلاء بناتي

إن كنتم فاعلين . لعمر ك إنهم لفي سكرتهم يعمهون ) فهذا من العشق  
فحكاه سبحانه عن طائفتين عشق كل منهما ما حرم عليه من الصور ، ولم  
يبال بما في عشقه من الضرر . وهذا داء أعيل الأطباء دواؤه وعز عليهم  
شفاءؤه ، وهو والله الداء العضال والسم القاتل الذي معلق بقلب الاوعز  
على الوري يستنقذه من إساره ، ولا اشتعلت ناره في مهجة إلا وصعب  
على الخلق تخليصها من ناره . وهو أقسام : تارة يكون كفرا كمن اتخذ  
معشوقه ندا يحبه كما يحب الله . فكيف إذا كانت محبته أعظم من محبة  
الله في قلبه ؟ فهذا عشق لا يغفر لصاحبه فانه من أعظم الشرك . والله  
لا يغفر أن يشرك به وإنما يغفر بالتوبة الماحية مادون ذلك . وعلامة هذا  
العشق الشركي الكفري أن يقدم العاشق رضاء معشوقه على رضاء ربه  
وإذا تعارض عنده حق معشوقه وحقه وطاعة ربه وطاعته قدم حق  
معشوقه على حق ربه وآثر رضاءه على رضاءه وبذل لمعشوقه أنفس ما يقدر  
عليه وبذل لربه — إن بذل — أردأ ما عنده ، واستفرغ وسعه في مرضاة  
معشوقه وطاعته والتقرب اليه ، وجعل لربه — إن أطاعه — الفضلة التي  
تفضل عن معشوقه من ساعاته . فتأمل حال أكثر عشاق الصور . هل  
تجدها إلا مطابقة لذلك ؟ ثم ضع حالهم في كفة ، وتوحيدهم في كفة وإيمانهم  
في كفة ، ثم زن وزنا يرضي الله ورسوله ويطابق العدل . وربما صرح العاشق  
منهم بان وصل معشوقه أحب اليه من توحيد ربه كما قال العاشق الخبيث :

يترشفن من في رشفات \* هن أحلى فيه من توحيد

وكما صرح الخبيث الآخر بان وصل معشوقه أشهى اليه من رحمة ربه

فعياذا بك اللهم من هذا الخذلان ، ومن هذا الحال قال الشاعر :  
وصلك أشهى الي فؤادي ■ من رحمة الخالق الجليل  
ولا ريب أن هذا العشق من أعظم الشرك ، وكثير من العشاق  
يصرح بأنه لم يبق في قلبه موضع لغير معشوقه ألبتة ، بل قد ملك معشوقه  
عليه قلبه كله فصار عبداً مخلصاً من كل وجه لمعشوقه فقد رضي هذا من  
عبودية الخالق جل جلاله بعبوديته لمخلوق مثله ، فان العبودية ■ هي كمال  
الحب والخضوع ، وهذا قد استغرق قوة حبه وخضوعه وذهله لمعشوقه فقد  
أعطاه حقيقة العبودية . ولا نسبة بين مفسدة هذا الامر العظيم ومفسدة  
الفاحشة ، فان تلك ذنب كبير لفاعله حكمه حكم امثاله ، ومفسدة هذا  
العشق مفسدة الشرك . وكان بعض الشيوخ من العارفين يقول : لأن  
أبتلى بالفاحشة مع تلك الصورة أحب الي من أن أبتلى فيها بعشق يتعبد  
لها قلبي ويشغله عن الله

## فصل

ودواء هذا الداء القتال أن يعرف أن ما بتلي به من الداء المضاد للتوحيد  
أولاً ، ثم يأتي من العبادات الظاهرة والباطنة بما يشغل قلبه عن دوام  
الفكر فيه ويكثر اللجأ والتضرع الى الله سبحانه في صرف ذلك عنه  
وان يرجع بقلبه اليه . وليس له دواء أنفع من الاخلاص لله وهو الدواء  
الذي ذكره الله في كتابه حيث قال (١) كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء



إنه من من عبادنا المخلصين ) فأخبر سبحانه أنه صرف عنه سوء من  
العشق والفحشاء من الفعل باخلاصه ، فان القلب اذا خلص وأخلص عمله  
لله لم يتمكن منه عشق الصور فانه انما تمكن من قلب فارغ كما قال :  
أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى \* فصادف قلباً خالياً فتمكننا  
وليعلم العاقل أن العقل والشرع قديو جبان تحصيل المصالح وتكميلها وإعدام  
المفاسد وتقليلها فاذا عرض للعاقل أمر يرى فيه المصلحة والمفسدة وجب  
عليه أمران : أمر عامي ، وأمر عملي ، فالعامي طلب معرفة الراجح من  
طرفي المصلحة والمفسدة ، فاذا تبين له الرجحان وجب عليه إتيان الأصلح  
له . ومن المعلوم أنه ليس في عشق الصور مصالحة دينية ولا دنيوية ، بل  
مفسدة دينية ودنيوية أضعاف أضعاف ما يقدر فيه من المصلحة ،  
وذلك من وجوه (أحدها) الاشتغال بذكر المخلوق وجهه عن حب الرب  
تعالى وذكره فلا يجتمع في القلب هذا وهذا إلا ويقهر أحدهما صاحبه ويكون  
السلطان والغلبة له (الثاني) عذاب قلبه بمعشوقه فان من أحب شيئاً غير  
الله عذب به ولا بد ، كما قيل :

فأبى في الأرض أشقى من خب \* وإن وجد الهوى حلوا المذاق  
تراه باكياً في كل حين \* مخافة فرقة أو لاشتياق  
فيمسك أن نأوا شوقاً إليهم \* ويبكي أن دنوا خوف الفراق  
فتسخن عينه عند الفراق \* وتسخر عينه عند التلاق  
والعشق وإن استلذ به صاحبه فهو من أعظم عذاب القلب (الثالث) أن  
العاشق قلبه أسير في قبضة معشوقه يسومه الهوان ولكن لسكرة العشق

لا يشعر بحصابه فقلبه كالعصفورة في كف الطفل يسومها حياض الردى  
والطفل يلهو ويلعب ، فيعيش العاشق عيش الاسير الموثق ويعيش الخلي  
عيش المسيب المطلق ، والعاشق كما قيل :

طليق برأي العين وهو أسير      عليل على قطب الهلاك يدور  
وميت يرى في صورة الحي غادياً      وليس له حتى النشور نشور  
أخو غمرات ضاع فيهن قلبه      فليس له حتى الممات حضور

(الرابع) انه يشتغل به عن مصالح دينه ودنياه فليس شيء أضيع لمصالح  
الدين والدنيا من عشق الصور . اما مصالح الدين فانها منوطة بلم شمت  
القلب وإقباله على الله وعشق الصور أعظم شيء تشعبا وتشعبا له . وأما  
مصالح الدنيا فهي تابعة في الحقيقة لمصالح الدين فمن انفرطت عليه مصالح  
دينه وضاعت عليه . فصالح دنياه أضيع وأضيع (الخامس) ان آفات الدنيا  
والآخرة أسرع الى عشاق الصور من النار في يابس الخطب ، وسبب  
ذلك أن القلب كلما قرب من العشق وقوى اتصاله به بعد من الله ، فأبعد  
القلوب من الله قلوب عشاق الصور واذا بعد القلب من الله طرقة  
الآفات من كل ناحية فان الشيطان يتولاه ، ومن تولاه عدوه واستولى  
عليه لم يأله وبالأ (١) ولم يدع أذى يمكنه إيصاله اليه إلا أوصله ، فما الظن  
من قلب تمكن منه عدوه وأحرص الخلق على عيبه وفساده وبعده من  
وليه ومن لا سعادة له ولا فلاح ولا سرور إلا بقربه وولايته ؟

(السادس) أنه إذا تمكن من القلب واستحكم وقوي سلطانه أفسد

(١) أي لم يقصر في إيصال أنواع الهلاك اليه

الذهن وأحدث الوسوس وربما التحق صاحبه بالمجانين الذين فسدت  
عقولهم فلا ينتفعون بها . وأخبار العشاق في ذلك موجودة في مواضعها  
بل بعضها يشاهد بالعيان ، وأشرف ما في الانسان عقله وبه يتميز عن  
سائر الحيوانات فاذا عدم عقله التحق بالبهائم ، بل ربما كان حال الحيوان  
أصلح من حاله ، وهل أذهب عقل مجنون ليلي وأضرابه إلا العشق وربما  
زاد جنونه على جنون غيره كما قيل :

قالوا جنت بمن تهوى فقلت لهم      العشق أعظم مما بالمجانين  
العشق لا يستفيق الدهر صاحبه      وإنما يصرع المجنون بالحين  
( السابع ) أنه ربما أفسد الخواس أو أنقصها إما إفساداً معنوياً أو  
صورياً ، أما الفساد المعنوي فهو تابع لفساد القلب فان القلب إذا فسد  
فسدت العين والأذن واللسان فيرى القبيح حسناً منه ومن معشوقه  
كما في المسند مرفوعاً « حبك الشيء يعمي ويصم » فهو يعمي عين  
القلب عن رؤية مساوي المحبوب وعيوبه فلا ترى العين ذلك ويصم  
أذنه عن الاصفاء الى المذل فيه فلا تسمع الأذن ذلك ، والرغبات تستر  
العيوب فان المرغوب في شيء لا يرى عيوبه حتى إذا زالت رغبته فيه أبصر  
عيوبه . فشدة الرغبة غشاوة على العين تمنع من رؤية الشيء على ما هو  
عليه كما قيل :

هويتك إذ عيني عليها غشاوة      فلما انجلت قطعت نفسي ألومها  
والداخل في الشيء لا يرى عيوبه والخارج منه الذي لم يدخل فيه  
لا يرى عيوبه ، ولا يرى عيوبه إلا من دخل فيه ثم خرج منه . ولهذا

كان الصحابة الذين دخلوا في الاسلام بعد الكفر خيرا من الذين ولدوا في الاسلام . قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه « إنما ينتقض عرى الاسلام عروة عروة إذا ولد في الاسلام من لا يعرف الجاهلية » وأما إفساده للحواس ظاهراً فإنه يمرض البدن وينهكه وربما أدى الى تلفه كما هو المعروف في اخبار من قتله العشق . وقد رفع الى ابن عباس وهو بعرفة شاب قد انتحل حتى عاد جليداً على عظم فقال : ما شأن هذا ؟ قالوا به العشق فجعل ابن عباس يستعيد بالله من العشق عامة يومه (الثامن) أن العشق كما تقدم هو الافراط في المحبة بحيث يستولى المعشوق على القلب من العاشق حتى لا يخلو من تخيله وذكره والفكر فيه بحيث لا يغيب عن خاطره وذنه ، فعند ذلك تشتغل النفس بالخواطر النفسانية فتتعطل تلك القوى فيحدث بتعطيلها من الآفات على البدن والروح ما يسر دواؤه ويتعذر تغيير أفعاله وصفاته ومقاصده ويختل جميع ذلك فيعجز البشر عن صلاحه كما قيل :

الحب أول ما يكون لاجحة يأتي بها وتسوقه الاقدار  
حتى اذا خاض الفتى لجيج الهوى جاءت أمور لا تطاق كبار  
والعشق مبادئه سهلة حلوة ، وأوسطه هم وشغل قلب وسقم ، وآخره  
عطب وقتل ان لم تتداركه عناية من الله ، كما قيل :  
وعش خالياً فالحب أوله عنا وأوسطه سقم وآخره قتل  
وقال آخر :

تولع بالعشق حتى عشق فلما استقل به لم يطق

رأى لجة ظنها موجة فلما تمكن منها غرق  
والذنب له فهو الجاني على نفسه ، وقد قعد تحت المثل السائر (يداك  
أوكتا وفوك نفخ) (١)

## فصل

والعاشق له ثلاث مقامات: مقام ابتداء ، ومقام توسط ، ومقام انتهاء  
فأما مقام ابتدائه فالواجب عليه مدافعة بكل ما يقدر عليه إذا كان الوصول  
إلى معشوقه متعذراً قدرأً وشرعاً . فان عجز عن ذلك وأبى قلبه إلا السفر  
إلى محبوبه وهذا مقام التوسط والانتهاه فعليه كتمان ذلك وأن لا يفشي  
إلى الخلق ولا يشمت بمحبوبه ولا يهتك بين الناس فيجمع بين الظلم  
والشرك . فان الظلم في هذا الباب من أعظم أنواع الظلم . وربما كان  
أعظم ضرراً على المعشوق وأهله من ظلمه في ماله فانه يعرض المعشوق  
بهتكه في عشقه إلى وقوع الناس فيه وانقسامهم إلى مصدق ومكذب .  
وأكثر الناس يصدق في هذا الباب بأدنى شبهة وإذا قيل فلان فعل  
بفلان أو بفلانة كذبه واحد وصدقه تسعمائة وتسعة وتسعون وخبر  
العاشق المتهتك عن غير المتهتك عند الناس في هذا الباب يفيد القطع

(١) هذا مثل وأصله ان رجلاً كان في جزيرة من جزائر البحر فأراد أن يعبر  
على زق قد نفخ فيه فلم يحسن احكامه حتى اذا توسط البحر خرجت منه الريح  
ففرق فلما غشيه الموت استغاث برجل فقال له « يداك أوكتا وفوك نفخ »  
يضرب لمن يجنى على نفسه . وأوكي القرية أي ربطها



واليقين بل اذا أخبرهم المفعول به عن نفسه كذباً وافتراء على غيره جزموا  
بصدقه حزمًا لا يحتمل النقص. بل لو جمعها مكان واحد اتفاقاً جزموا  
أن ذلك عن وعد واتفاق بينهما، وجزمهم في هذا الباب على الظنون  
والتخييل والشبهة والاهام والايثار الكاذبة كجزمهم بالحسيات  
المشاهدة. وبذلك وقع أهل الافك في الطيبة المطيبة، حبيبة رسول الله  
ﷺ، المبرأة من فوق سبع سموات بشبهة مجيء صفوان بن المعطل بها  
وحده خلف العسكر حتى هلك من هلك. ولولا أن تولى الله سبحانه  
براءتها والذب عنها وتكذيب قاذفها لكان أمراً آخر. والمقصود أن  
في اظهار المبتلى عشق من لا يحل له الاتصال به من ظلمه وأذاه ما هو  
عدوان عليه وعلى أهله وتعريض لتصديق كثير من الناس ظنونهم فيه  
فان استعان عليه بمن يستميله اليه إما برغبة أو رهبة تعدى الظلم وانتشر  
وصار ذلك الواسطة ديوناً ظالماً، واذا كان النبي ﷺ قد لعن الرائش  
وهو الواسطة بين الراشي والمرتشى لا يصال الرشوة فما الظن بالديوث  
الواسطة بين العاشق والمعشوق في الوصلة المحرمة؟ فيساعد العاشق على ظلم  
المعشوق مع غيره ممن يتوقف حصول غرضها على ظلمه في نفس أو مال  
أو عرض فان كثيراً ما يتوقف حصول غرضه المطلوب على قتل نفس  
يكون حياتها مانعة من غرضه. وكم قتيل ظل دمه (١) بهذا السبب من  
زوج وسيد وقريب، وكم خبثت امرأة على بعليها وجارية وعبد على

(١) ظل دمه أي أهدر فلم يقتص به ولم تؤخذ له دية

سيدهما . وقد لعن رسول الله ﷺ من فعل ذلك وتبرأ منه . وهو من أكبر الكبائر ، وإذا كان النبي ﷺ قد نهى أن يخطب الرجل على خطبة أخيه وإن يسوم على سومه ، فكيف بمن يسعى بالتفريق بينه وبين امرأته وأمه حتى يتصل بهما ؟ وعشاق الصور ومساعدوهم من الديثة (١) لا يرون ذلك ذنباً ، فإن في طلب العاشق وصل معشوقه مشاركة الزوج والسيد ففي ذلك من إثم ظلم الغير ما لعله لا يقصر عن إثم الفاحشة إن لم يرب عليها . ولا يستقط حق الغير بالتوبة من الفاحشة ، فإن التوبة وإن أسقطت حق الله فحق العبد باق له المطالبة به يوم القيامة . فإن من ظلم الوالد بافساد ولده وفلذة كبده ومن هو أعز عليه من نفسه ، وظلم الزوج بافساد حبيبته والجناية على فراشه أعظم ممن ظلمه بأخذ ماله كله . ولهذا يؤذيه ذلك أعظم مما يؤذيه أخذ ماله . ولا يعدل ذاك عنده إلا سفك دمه . فياله من ظلم أعظم إثمًا من فعل الفاحشة . فإن كان ذلك حقاً لغاز في سبيل الله أوقف له الجاني الفاعل يوم القيامة وقيل له «خذ من حسناته ما شئت» كما أخبر بذلك النبي ﷺ ثم قال ﷺ «فما ظنكم؟» أي فما تظنون يبقى له من حسناته ، فإن انضاف الى ذلك أن يكون المظلوم جاراً أو ذا رحم محرم تعدد الظلم وصار ظلاماً مؤكداً لقطيعة الرحم وأذى الجار . ولا يدخل الجنة قاطع رحم ولا من لا يأمن جاره بوائقه (٢) . فإن استعان العاشق على وصال معشوقه بشياطين الجن إما بسحر أو استخدام أو نحو ذلك ضم الى الشرك والظلم كفر السحر . فإن لم يفعله هو ورضي به

(١) الديثة بفتح الدال والياء (٢) أي غوائله وشروره جمع بائنة وهي الداهية

كان راضياً بالـكفر غير كاره له لحصول مقصوده . وهذا ليس ببعيد من الكفر . والمقصود أن التعاون في هذا الباب تعاون على الاثم والعدوان . وأما ما يقتزن بحصول غرض العاشق من الظلم المنتشر المتعدى ضرره فأمر لا يخفى ، فانه اذا حصل له مقصوده من المعشوق فـالمعشوق أمور أخرى يريد من العاشق إعانته عليها فلا يجد من إعانته بدأً فيبقى كل منهما يعين الآخر على الظلم والعدوان . فالمعشوق يعين العاشق على ظلم من اتصل به من أهله وأقاربه وسيده وزوجه ، والعاشق يعين المعشوق على ظلم من يكون غرض المعشوق متوقفاً على ظلمه . فكل منهما يعين الآخر على أغراضه التي يكون فيها ظلم الناس ، فيحصل العدوان والظلم للناس بسبب اشتراكهما في القبح لتعاونهما بذلك على الظلم . وكما جرت به العادة بين العاشق والمعشوق من إعانة العاشق لمعشوقه على ما فيه ظلم وعدوان وبغى حتى ربما يسعى له في منصب لا يليق به ولا يصلح لمثله في تحصيل مال من غير حله وفي استطالته على غيره . فاذا اختصم معشوقه وغيره أو تشاكيا لم يكن إلا في جانب المعشوق ظالماً كان أو مظلوماً هذا الى ما ينضم الى ذلك من ظلم العاشق للناس بالتحيل على أخذ أموالهم والتوصل بها الى معشوقه بسرقة أو غصب أو خيانة أو عين كاذبة أو قطع طريق ونحو ذلك . وربما أدى ذلك الى قتل النفس التي حرم الله ليأخذ ماله ليتوصل به الى معشوقه . فكل هذه الآفات وأضعافها وأضعاف أضعافها تنشأ عن عشق الصور ، وربما حمله على الكفر الصريح . وقد تنصر جماعة ممن نشئوا في الاسلام بسبب العشق ، كما جرى لبعض

المؤذنين حين أبصر وهو على سطح مسجد امرأة جميلة ففتن بها ونزل  
ودخل عليها وسألها نفسها فقالت : هي نصرانية فان دخلت في ديني  
تزوجت بك ، ففعل : فرق في ذلك اليوم على درجة عندهم فسقط منها فمات  
ذكر هذا عبد الحق في كتاب العاقبة له . وإذا أراد النصراني أن ينصروا  
الأسير أروه امرأة جميلة وأمروها أن تطعمه في نفسها حتى إذا تمكن  
جلبها من قلبه بذلت له نفسها ان دخل في دينها . فهناك يثبت الله الذين  
آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين  
ويفعل الله ما يشاء . وفي العشق من ظلم كل واحد من العاشق والمعشوق  
لصاحبه لما وثقه له على الفاحشة وظلمه لنفسه فكل منهما ظالم لنفسه  
وصاحبه وظلمهما متعدد الى الغير كما تقدم ، وأعظم من ذلك ظلمهما بالشرك  
فقد تضمن العشق أنواع الظلم كلها والمعشوق إذا لم يتق الله فانه يعرض  
العاشق للتلف وذلك ظلم منه بان يطعمه في نفسه ويتزين له ويستميله  
بكل طريق حتى يستخرج منه ماله ونفعه ولا يمكنه من نفسه لئلا  
يزول غرضه بقضاء وطره منه فهو يسومه سوء العذاب . والعاشق  
ربما قتل معشوقه ليشفي نفسه منه ولا سيما إذا جاد بالوصال لغيره . وكـ  
للعشق من قتيل من الجانبين . وكـ قد أزال من نعمة وأفقر من غني  
وأسقط من مرتبة وشدت من شمل ، وكـ أفسد من أهل للرجل وولد ،  
فان المرأة إذا رأت بعلمها عاشقا لغيرها اتخذت هي معشوقا لنفسها  
فيصير الرجل مترددا بين خراب بيته بالطلاق وبين القيادة ، فمن الناس  
من يؤثر هذا ومنهم من يؤثر هذا . فعلى العاقل أن يحكم على نفسه سدا

باب عشق الصور لئلا يؤذيه ويؤديه ذلك الى الهلاك. والى هذه المفسد  
وأكثرها أو بعضها. فمن فعل ذلك فهو المفرط بنفسه والمفرر بها فاذا  
هلكت فهو الذي أهلكها. فلولا تكراره النظر الى وجه معشوقه وطعمه  
في وصاله لم يتمكن عشقه من قلبه. فان أول أسباب العشق الاستحسان  
سواء تولد عن نظر أو سماع. فان لم يقارنه طمع في الوصال وقارنه الاياس  
من ذلك لم يحدث له العشق. فان اقترن به الطمع فصرفه عن فكره  
ولم يشغل قلبه به لم يحدث له ذلك. فان أطاع مع ذلك الفكر في محاسن  
المعشوق وقارنه خوف ما هو أكبر عنده من لذة وصاله إما خوف  
ديني كخوف النار وغضب الجبار واجتناب الاوزار، وغلب هذا  
الخوف على ذلك الطمع والفكر لم يحدث له العشق فان فاته هذا الخوف  
وقارنه خوف دنيوي كخوف إتلاف نفسه وماله وذهاب جاهه وسقوط  
مرتبته عند الناس وسقوطه من عين من يعز عليه وغلب هذا الخوف  
على داعي العشق دفعه. وكذلك اذا خاف من فوات محبوب هو أحب اليه  
وأفنع له من ذلك المعشوق وقدم محبته على محبة المعشوق اندفع عنه  
العشق. فاذا انتفى ذلك كله أو غلبت محبة المعشوق لذلك انجذب اليه  
القلب بالكلية ومالت اليه النفس كل الميل

(فان قيل) قد ذكرتم آفات العشق ومضاره ومفاسده، فهلا ذكرتم  
منافعه وفوائده التي من جماتها رقة الطبع وترويح النفس وخفتها وزوال  
تلفها ورياضتها وحملها على مكارم الأخلاق من الشجاعة والكرم والمروءة  
ورقة الحاشية ولطف الجانب، وقد قيل ليحيى بن معاذ الرازي: إن



ابنك قد عشق فلانة . فقال : الحمد لله الذي صيره الى الطبع الآدمي . وقال بعضهم : العشق داء أفئدة الكرام . وقال غيره : العشق لا يصلح إلا لذي مروءة طاهرة وخلق طاهرة ، أو لذي لسان فاضل وإحسان كامل ، أو لذي أدب بارع وحسب ناصع . وقال آخر : العشق يثبت الجبان ، ويصني ذهن الغبي ويسخي كف البخيل ، ويذل عزة الملوك ، ويسكن نوافر الأخلاق ، وهو أنيس من لا أنيس له ، وجليس من لا جليس له . وقال آخر : العشق يزيل الأثقال ، ويلطف الروح ، ويصني كدر القلب ، ويوجب الارتياح لأفعال الكرام ، كما قيل :

سيهلك في الدنيا شفيق عليكم إذا غاله من حادث الحب غائله  
كريم يميت السر حتى كأنه إذا استفهموه عن حديثك جاهله  
يود بأن يمسي سقيما لعلها إذا سمعت عنه بشكوى تراسله  
ويهتز للمعروف في طلب العلي لتحمد يوما عند ليلى شمائله  
فالعشق يحمل علي مكارم الأخلاق . وقال بعض الحكماء : العشق يروض النفس ويهذب الأخلاق ، إظهاره طبعي ، وإضماره تكلفي . وقال الآخر : من لم يتهيج نفسه بالصوت الشجي والوجه البهي فهو فاسد المزاج يحتاج الى علاج . وأنشد في ذلك المعنى :

إذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فما لك في طيب الحياة نصيب  
وقال آخر :

إذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فقم واعتاف تبنا فانت حمار  
وقال آخر :

إذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فكن حجراً من يابس الصخر جامدا  
وقال بعض العشاق أو لي العفة والصيانة: العشاق إذا عفوا تشرفوا وإذا  
عشقوا تظرفوا. وقيل لبعض العشاق: ما كنت تصنع بمن تهوى  
لو ظفرت به؟ فقال: كنت أمتع طرفي بوجهه وأروح قلبي بذكره  
وحديثه "وأستر منه ما لا أحب كشفه، ولا أصير بقبح الفعل إلى  
ما ينقض عهده، ثم أنشد:

أخلو به فأعف عنه تكرماً      خوف الديانة لست من عشاقه  
كلما في يد صائم يلتذه      ظمأً فيصبر عن لذيق مذاقه

وقال أبو اسحق بن ابراهيم: أرواح العشاق عطرة لطيفة، وأبدانهم  
رقيقة خفيفة، ترهتهم المؤانسة، وكلامهم يحكي موات القلوب، ويزيد في  
العقول. ولولا العشق والهوى لبطل نعيم الدنيا. وقال آخر: العشق  
للأرواح بمنزلة الغذاء للأبدان، إن تركته ضرك، وإن أكرثت منه  
قتلك. وفي ذلك قيل:

خليلي إن الحب فيه لداذة      وفيه شقاء دائم وكروب  
على ذاك ما عيش يطيب بغيره      ولا عيش إلا بالحبيب يطيب  
ولا خير في الدنيا بغير صباة      ولا في نعيم ليس فيه حبيب

وذكر الخرائطي عن أبي غسان قال: مر أبو بكر الصديق رضي  
الله عنه بجارية وهي تقول:

وهويته من قبل قطع تمنائي      متميلاً مثل القضيب الناعم

فسألها: أحرّة أنت أم مملوكة؟ قالت: بل مملوكة. فقال: تهوين؟  
فتلكأت. فأقسم عليها. فقالت:

وأنا التي لعب الهوى بفؤادها قتلت بحب محمد بن القاسم  
فاشترأها من مولاها وبعث بها إلى محمد بن القاسم بن جعفر بن أبي  
طالب فقال: هؤلاء والله قتل الرجال. وكم والله قد مات بهن كريم،  
وعطب بهن سليم. وجاءت جارية إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه تستدعي  
على رجل من الأنصار فقال لها عثمان: ما قصتك؟ قالت: كلفت يا أمير  
المؤمنين بآبن أخيه، فما أنفك أداعبه. فقال له عثمان: إما أن تهبها إلى ابن  
أخيك أو أعطيك ثمنها من مالي. فقال: أشهدك يا أمير المؤمنين أنها له.  
ونحن لا ننكر فساد العشق الذي يتعلق به فعل الفاحشة بالمعشوق،  
وإنما الكلام في العشق العفيف من الرجل الظريف الذي يأتي له إيمانه  
ودينه وعفته ومروءته أن يفسد ما بينه وبين الله وما بينه وبين معشوقه  
بالحرام. وهذا عشق السلف الكرام والأئمة الاعلام. فهذا عبد الله ابن  
عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة عشق حتى اشتهر أمره  
ولم ينكر عليه وعد ظالماً من لأمه، ومن شعره:

كتمت الهوى حتى أضربك الکت	ولامك أقوام ولومهم ظلم
قم (١) عليك الكاشحون وقبلهم	عليك الهوى قد نم ما ينفع الکت
فأصبحت كالنمري اذ مات حسرة	على أثر هند أو كمن شفه (٢) سقم
تجنبنت إتيان الحبيب تأثماً	ألا إن هجران الحبيب هو الاثم

(١) نم الحديث أفشاء (٢) شفه أي هزله حتى صار نحيلاً

فدق هجرها قد كنت تزعم أنه رشاد، ألا يا ربما كذب الزعم  
وهذا عمر بن عبد العزيز وعشقه لجارية امرأته فاطمة بنت عبد الملك  
ابن مروان وقصته مشهورة، وكانت جارية بارعة الجمال وكان معجباً بها  
وكان يطالبها من امرأته ويحرص على أن تهبها له فتأني ولم تزل الجارية في  
نفس عمر. فلما استخلف أمرت فاطمة بالجارية فأصلحت وكانت مثلاً  
في حسنها وجمالها ثم دخلت على عمر، وقالت: يا أمير المؤمنين إنك  
كنت معجباً بجاريتي فلانة فسألتني أن أهبتها لك فأبيت عليك، والآن  
فقد طابت نفسي لك بها. فلما قالت له ذلك استبان الفرح في وجهه  
وقال: عجلي بها علي. فلما دخلت بها عليه ازداد بها عجباً وقال: لها ألقى  
ثيابك، ففعلت. ثم قال لها: على رسلك، أخبريني لمن كنت؟ ومن  
أين صرت لفاطمة؟ فقالت: أغرم الحجاج عاملاً له بالكوفة مالاً  
وكنت في رقيقه ذلك. قالت: فأخذني وبعثني إلى عبد الملك فوهبني  
لفاطمة. قال وما فعل ذلك العامل؟ قالت: هلك. قال: وهل ترك ولداً؟ قالت:  
نعم. قال: فما حالهم؟ قالت: سيئة. قال: شدى عليك ثيابك واذهي  
إلى مكانك. ثم كتب إلى عامله على العراق أن يبعث إلى فلان بن فلان  
على البريد، فلما قدم قال له: ارفع إلي جميع ما أغرمه الحجاج لا ييك،  
فلم يرفع إليه شيئاً إلا دفعه إليه، ثم أمر بالجارية فدفعته إليه، ثم قال له:  
إياك وإياها فلعل أباك قد وقع بها، فقال الغلام هي لك يا أمير المؤمنين،  
قال لا حاجة لي بها. قال فابتعها. منى، قال: لست إذأ ممن نهى نفسه عن

المهوى ، فلما عزم الفتى على الانصراف قالت : أين وجدك بي يا أمير المؤمنين ؟ قال : على حاله ، ولقد زاد بي . ولم تزل الجارية في نفس عمر حتى مات رحمه الله . وهذا أبو بكر بن محمد بن داود الظاهري العالم المشهور في فنون العلم من الفقه والحديث والتفسير والأدب ، وله قول في الفقه وهو من أكابر العلماء ، وعشقه مشهور ، قال نبطويه : دخلت عليه في مرضه الذي مات فيه فقلت : كيف تجدك ؟ قال : حب من تعلم أورثني ما ترى . فقلت : وما ينمك من الاستمتاع به مع القدرة عليه ؟ فقال : الاستمتاع على وجهين : أحدهما

النظر المباح ، والآخر اللذة المحظورة . فاما النظر المباح فهو الذي أورثني ماترى . وأما اللذة المحظورة فيمنعني منها ما حدثني أبي حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه « من عشق وكرم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة » ثم أنشد :

انظر الى السحر يجري من لواظظه وانظر الى دعيج في طرفه الساج (١)  
وانظر الى شعرات فوق عارضه كأنهن نعال دب في عاب  
ثم أنشد :

ما لهم أنكروا سواداً بخديه ولا ينكرون ورد الفصون  
ان يك عيب خده بدولشعر فعيب العيون شعر الجفون  
فقلت له نفيت القيام في الفقه وأثبتته في الشعر ؟ فقال : غلبة الوجد

(١) الدعج سواد العينين مع سعتها وطرف ساج أي ساكن



وملكة الوجه النفس (١) دعت اليه ، ثم مات من ليلته . وبسبب معشوقه صنف كتاب الزهرة . ومن كلامه فيه « من يئس ممن يهواه ولم يمت من وقته سلاه . وذلك ان أول روعات الناس تأتي القلب وهو غير مستعد لها فأما الثانية فانها « تأتي القلب وقد وطأت لها الروعة » والتقى هو وأبو العباس ابن شريح في مجلس أبي الحسن علي بن عيسى الوزير فتناظرا في مسألة من الايلاء فقال له ابن شريح : أنت بأن تقول . من دامت لحظاته كثرت حسراته أحذق منك بالكلام على الفقه . فقال : <sup>أما الآن</sup> كان ذلك فاني أقول :

أنزله في روض المحاسن مقلتي	وأمنع نفسي أن تنال محرما
وأحمل من ثقل الهوى ماله أنه	يصب على الصخر الاصم تهديما
وينطق في عن مترجم خاطري	فلولا اختلاس وده لتكلمنا
رأيت الهوى دعوى من الناس كلهم	فلمست أري ودأ صحيفا مسامنا

فقال له أبو العباس بن شريح بم تفخر علي ؟ ولو شئت لقلت :

مطاعمه كالشهد في نغماته	قد بت أمنعه لذيد سناته (٢)
بصبابة وبحسنه وحديثه	وأنزله اللحظات عن وجناته

حتى اذا ما الصبح لاح عموده      ولي بنخاتم ربه وبراته (٣)

فقال أبو بكر : يحفظ عليه الوزير ما أقربه حتى يقيم شاهدين على انه ولي

(١) كذا ولم يله وملكة وجه النفس الخ أي تأزله من ذلك الوجه الحسن الذي ملكه (٢) جمع سنة وهي النوم (٣) أي كما يراه لم يس بسوء . أو يبرأته

بخاتم ربه وبرائه . قتال ابن شريح : يلزمني في هذا ما يلزمك في قولك :  
أزله في روض المحاسن مقلتي وأمنع نفسي أن تنال محرما  
فضحك الوزير وقال : لقد جمعتما لطفا وظرفا . ذكر ذلك أبو بكر الخطيب  
في تاريخه . وجاءته يوما فتيا (١) مضمونها .

يا بن داود يافقيه العراق      أفتنا في فواتر الأحداق  
هل عليها بما أتت من جناح      أم حلال لها دم العشاق ؟  
فكتب تحت البيتين بخطه :

عندي جواب سائل العشاق      فاسمعه من قرح الحشا (٢) مشتاق  
لما سئلت عن الهوى هيجتي      وأرقت دمعاً لم يكن مهراق  
ان كان معشوقاً يعذب عاشقا      كان المعذب أنعم العشاق

قال صاحب كتاب منازل الاحباب ، شهاب الدين محمود بن سليمان  
ابن مهدي صاحب كتاب الانشاء : وقلت في جواب البيتين على قافيتهما  
مجييا للسائل :

قل لمن جاء سائلا عن لحاظ      هن يابن في دم العشاق  
ما على السيف في العدا من جناح      ان ثني الحد عن دم مهراق  
وسيوف اللحاظ أولى بأن      تصفح عما جنت على العشاق  
~~كل من~~ مات في قتال شهيد      ولهذا يفنى فنا وهو باق

(١) بضم الفاء وسكون التاء (٢) قرح بفتح القاف وكسر الراء على وزن  
فعل أي جريح الحشا

ونظير ذلك فتوى وردت على الشيخ أبي الخطاب محفوظ بن أحمد الكلوزاني  
شيخ الحنابلة في وقته رحمه الله :

قل للامام أبي الخطاب مسألة      جاءت إليك وما أخال سواك لها  
ماذا علي رجل رام الصلاة فمذ      لاحت مخاطرة ذات الجمال لها (١)  
فأجابه تحت سؤاله :

قل للأديب الذي وافى بمسألة      سرت فؤادي لما ان أصخت لها  
إن الذي فتنته عن عبادته      فريدة ذات حسن فائتي ولها  
إن تاب ثم قضا عنه عبادته      فرحمة الله تغشى من عصي ولها

وقال عبد الله بن معمر القيسي : حججت سنة ثم دخلت مسجد المدينة  
لزيرة النبي ﷺ ، فينما أنا جالس ذات ليلة بين القبر والمنبر اذ سمعت أنينا  
فأصغيت إليه فاذا هو يقول :

أشجاك نوح حمائم الصدر (٢)      فأهجن منك بلابل الصدر  
أم عز نومك ذكر غانية      أهدت إليك وساوس الفكر  
يا ليلة طالت على دنف (٣)      يشكو السهاد وقلة الصبر  
أسامت من تهوى لخرجوى      متوقد كتوقد الجمر  
فالبدر يشهد أنني كلف      مغرم بحب شبيهة البدر  
ما كنت أحسبني أهيم بحبها      حتى بليت وكنت لأدري

١ من اللهو أي شغل عن الصلاة ٢ شجر النبق ٣ الدنف هو الذي أضناه  
الهوي وأسقمه الغرام

ثم انقطع الصوت فلم أدر من أين جاء ، واذا به قد عاد البكاء  
والأنين ثم أنشد يقول :

أشجاك من ريا خيال زائر      والليل مسود الذوائب عاكر  
واعتماد هجتك الهوى برشيشة      واحتاج مقلتك الخيال الزائر  
ناديت ريا والظلام كأنه      يم (١) تلاطم فيه موج زائر  
والبدر يسري في السماء كأنه      ملك ترجل والنجوم عساكر  
وترى به الجو مجازا ترقص في الدجى      رقص الحبيب علاه مسكر طاهر  
ياليل طلت علي محب ماله      إلا الصباح مساعد ومؤزر  
فاجابني متحتف أنفك واعلمني      أن الهوى لهو الهوان الحاضر

قال : وكنت ذهبت عند ابتدائه بالأبيات فلم ينتبه الا وأنا عنده ،  
فرايت شابا مقتبلاً شبابه قد خرق الدمع في خده خرقين ، فسلمت عليه  
فقال : اجلس ، من أنت ؟ فقلت : عبد الله بن معمر القيسي . قال : ألك  
حاجة ؟ قلت . نعم . كنت جالسا في الروضة فما راعني الا صوتك ،  
فبنفسي أفديك ، فما الذي تجده ؟ فقال . أنا عتبة بن الحباب بن المنذر بن  
الجموح الأنصاري ، غدوت يوما إلى مسجد الأحزاب فصليت فيه ثم  
اعتزلت غير بعيد فاذا بنسوة قد أقبلن يتهادين مثل القطا ، وإذا في  
وسطهن جارية بديعة الجمال كاملة الملاحظة ، فوقف علي وقالت . يا عتبة  
ما تقول في وصل من يطالب وصلك ؟ ثم تركتني وذهبت فلم أسمع لها

خبراً ولم أقف لها على أثر ، فانا حيران أنتقل من مكان الى مكان . ثم انصرع وأكب مغشياً عليه ، ثم أفاق كأنما صبغت وجنتاه بورس (١) ثم أنشد يقول :

أراكم بقلبي من بلاد بعيدة      فيا هل تروني بالفؤاد على بعدي  
فؤادي وطرفي يأسفان عليكم      وعندكم روعي وذكركم عندي  
ولست ألد العيش حتى أراكم      ولو كنت في الفردوس من جنة الخلد

فقلت . يا ابن أخي تب الى ربك واستغفره من ذنبك ، فبين يديك هول المطاع . فقال : ما أنا بسال حتى يذوب العارضان فلم أزل معه حتى طلع الصباح ، فقلت : قم بنا الى مسجد الأحزاب فلعل الله أن يكشف كربتك فقال ، أرجو ذلك ان شاء الله يبركة طاعتك ، فذهبنا حتى أتينا مسجد الأحزاب فسمعته يقول :

يا للرجال ليوم الأربعاء أما      ينفك يحدث لي بعد النهي (٢) طربا  
ما إن يزال غزال منه يقلقني      يأتي الى مسجد الأحزاب منتقبا  
يخبر الناس أن الأجر همته      وما أتى طالبا للأجر محتسبا  
لو كان ينبغي ثوابا ما أتى صلفا (٣)      مضمخا بفتيت المسك محتضبا

ثم جالسنا حتي صلينا الظهر فاذا بالنسوة قد أقبلن وليست الجارية فيهن ، فوقفن عليه وقن له . يا عتبة ما ظنك بطالبة وصلك وكاسفة بالاك؟

١ نبت أصفر يعرف الآن بالكركم ٢ النهي العقل ٣ الصلف هو من يدعي اللطف والظرف في تكبر



قال : وما بالها ؟ قلن : أخذها أبوها وارتحل بها الى أرض السماوة (١) .  
فسألتهن عن الجارية فتمتن : هي ريا بذت الغطريف السامي فرفع عتبة اليهن  
رأسه وقال :

خليلي ريا قد أجد بكورها وسارت الى أرض السماوة غيرها  
خليلي إني قد عشت (٢) من البكا فهل عند غيري مقلة أستعيرها  
فقلت له . إني قد وردت بمال جزيل أريد به أهل الستر ، ووالله  
لا بذلنه أمامك حتى تبلغ رضاك وفوق الرضاء . فتم بنا الى مسجد الانصار  
فقمنا وسرنا حتى أشرفنا على ملائمتهم فسلمت فأحسنوا الرد ، فقلت .  
أيها الملاء ما تقولون في عتبة وأبيه ؟ قالوا . من سادات العرب قلت .  
فانه قد رمي بداهية من الهوى ، وما أريد منكم إلا المساعدة الى السماوة  
فقالوا . سمعاً وطاعة ، فركبنا وركب القوم معنا حتى أشرفنا على منازل  
بنى سليم ، فأعلم الغطريف بنا فخرج مبادراً فاستقبلنا وقال . حيثم  
بالاكرام ، فقلنا . وأنت فذاك الله إننا لك أضياف . فقال نزلتم أكرم  
منزل فنأدى ، يا معشر العبيد أنزلوا القوم ، ففرشت الانطاع والتمارق  
وذبحت الذبائح ، فقلنا لسنا بذائق طعامك حتى تقضي حاجتنا ، فقال .  
وما حاجتكم ؟ قلنا نخاب عقيلتك الكريمة لعتبة بن الحباب بن المنذر  
فقال . ان التي تخطبونها أمرها الى نفسها وأنا أدخل أخبرها ، ثم دخل  
مغضباً على ابنته ، فقالت . يا أبت مالي أرى الغضب في وجهك ؟ فقال  
قد ورد الانصار يخطبونك مني ، فقالت . سادات كرام استغفر لهم

(١) باذية بين الكوفة والشام (٢) عشي أي ضعف بصره

الرسول ﷺ ، فلمن الخطبة منهم ؟ قال : لعتبة . قالت . والله لقد سمعت  
عن عتبة هذا أنه يفي بما وعد ويدرك اذا قصد . فقال : أقسمت لا أزوجك  
إياه أبداً ، ولقد نمتي الي بعض حديثك معه . فقالت : ما كان ذلك ، ولكن  
إذ أقسمت فان الانصار لا يردون رداً قبيحاً فأحسن لهم الرد . فقال : بأي شيء ؟  
قالت أغلظ عليهم المهر فانهم قوم يرجعون ولا يحييون . فقال ما أحسن  
ما قلت ، فخرج مبادراً عليهم فقال : إن فتاة الحي قد اجابت ، ولست  
أريد لها مهر مثلها ، فمن القائم به ؟ فقال عبد الله بن معمر : أنا فقل ما  
شئت ، فقال : ألف مثقال من الذهب ومائة ثوب من الأبراد وخمسة  
أكروسة من عنبر (١) فقال عبد الله : لك ذلك كله فهل أجبت ؟ قال : نعم  
قال عبد الله فأنفذت نفراً من الانصار الى المدينة فأتوا بجميع ما طلب  
ثم صنعت الوليمة فأقننا على ذلك أياما ، ثم قال : خذوا فتاتكم وانصرفوا  
مصابحين . ثم حملها في هودج وجهزها بثلاثين راحلة من المتاع والتحف  
فودعناه وسرنا حتى إذا بقي بيننا وبين المدينة مرحلة واحدة خرج  
علينا خيل تريد الغارة ، أحسبها من سليم ، فحمل عليها عتبة فقتل منهم  
رجالاً وجندل منهم آخرين ثم رجع وبه طعنة تفور دما فسقط الى الارض  
وأتانا نجدة فطردت الخيل عنا وقد قضى عتبة نجه ، فقلنا : واعتبناه  
فسمعنا الجارية فألقت نفسها عن البعير وجعلت تصيح بحرقة وأنشدت :  
تصبرتي لا إني صبرت وإنما أعلل نفسي انها بك لاحقة

(١) كذا و لعله أكياس من عنبر

فلو أنصفت روعي لكنت الى الردي  
 أمامك من دون البرية سابقة  
 فما أحد بعدي وبعديك منصف  
 خيلا ولا نفس لنفس موافقة

ثم شهقت وقضت نحبها فاحتفرا لهما قبرا واحدا ودفناهما فيه، ثم رجعت  
 الى المدينة فأقت سبع سنين، ثم ذهبت الى الحجاز ووردت المدينة فقلت  
 والله لآتين قبر عتبة أزوره فأتيت القبر فاذا عليه شجرة عليها عصائب  
 حمر وصفر فقلت لأرباب المنزل: ما يقال لهذه الشجرة؟ قالوا شجرة  
 العروسين

مهراب لم يحدف  
 له في تفسيره كفى  
 → ولو لم يكن في العشق من الرخصة المخالفة للتشديد إلا الحديث  
 الوارد بالحسن من الأسانيد، وهو حديث سويد بن سعيد عن علي بن مسهر  
 عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس يرفعه «من عشق وعف  
 وكنم فمات فهو شهيد» ورواه سويد أيضاً عن ابن مسهر عن هشام  
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً. ورواه الخطيب عن الأزهرى  
 عن المعافى بن زكريا عن عطية عن ابن الفضل عن أحمد بن مسروق  
 عنه. ورواه الزبير بن بكار عن عبد العزيز الماجشون عن عبد العزيز بن  
 أبي حاتم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس. وهذا سيد الأولين  
 والآخرين ورسول رب العالمين ﷺ نظر الى زينب بنت جحش رضي  
 الله عنها فقال «سبحان مقلب القلوب» وكانت تحت زيد بن حارثة مولاه  
 فلما هم بطلاقها قال له «اتق الله وأمسك عليك زوجك» فلما طلقها زوجها الله

سبحانه من رسوله ﷺ من فوق سبع سموات فكان هو وليها وولي  
 تزويجها من رسول الله ﷺ وعقد عقد نكاحها فوق عرشه وأنزل على  
 رسوله ﷺ (١) ( وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك  
 زوجك واتق الله وتحفي في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله أحق  
 أن تحشاه ) وهذا داود نبي الله عليه السلام لما كان تحته تسعة وتسعون  
 امرأة ثم أحب تلك المرأة وتزوجها وأكمل بها المائة قال الزهري : أول  
 حب كان في الاسلام حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها ، وكان مسروق  
 يسميها حبيبة رسول رب العالمين ﷺ ، وقال أبو القيس مولى عبد الله  
 ابن عمرو : أرسلني عبد الله بن عمرو الى أم سلمة أسألها ، أكان رسول  
 الله ﷺ يقبل أهله وهو صائم ؟ فقالت : لا . فقال إن عائشة رضي الله  
 عنها قالت : كان النبي ﷺ يقبلها وهو صائم ، فقالت أم سلمة رضي الله  
 عنها . إن النبي ﷺ كان إذا رأى عائشة لم يتألك نفسه عنها . وذكر سعيد  
 ابن إبراهيم عن عامر بن سعيد عن أبيه ، قال : كان إبراهيم خليل الله يزوره  
 جبرائيل في كل يوم من الشام على البراق من شفقه به وقلة صبره عنه . وذكر  
 الخرائطي أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اشترى جارية رومية فكان  
 يحبها حبا شديدا فوَقعت ذات يوم عن بغلة له فجعل يمسح التراب عن  
 وجهها ويفديها ويقبلها وكانت تكثر من أن تقول له يابطرون أنت  
 قالون تعني يامولاي أنت جيد . ثم أنها هربت منه فوجد عايبها وجدا  
 شديدا فقال :

قد كنت أحسبني قالون فأنصرفت فاليوم أعلم أني غير قالون  
قال أبو محمد بن حزم. وقد أحب من الخلفاء الراشدين والائمة المهتدين كثير  
وقال رجل لعمر بن الخطاب رضى الله عنه . يا أمير المؤمنين رأيت امرأة  
ف عشقتها ، فقال : ذلك ما لا يملك

فالجواب وبالله التوفيق : أن الكلام في هذا الباب لا بد فيه من  
التمييز بين الواقع والجائز، والنافع والضار ولا يستعجل عليه بالذم والانكار  
ولا بالمدح والقبول من حيث الجملة ، وإنما يتبين حكمه وينكشف أمره  
بذكر متعلقه ، وإلا فالعشق من حيث هو لا يحمى ولا يذم . ونحن  
نذكر النافع من الحب والضار والجائز والحرام :

اعلم أن أنفع المحبة على الإطلاق وأوجبها وأعلاها وأجلها محبة  
من جبلت القلوب على محبته وفطرت الخليفة على تأله ، وبها قامت  
الارض والسموات ، وعليها فطر المخلوقات ، وهي سر شهادة أن لا إله  
إلا الله ، فإن الآله هو الذي تأله القلوب بالمحبة والاحلال والتعظيم  
والذل والخضوع وتعبد ، والعبادة لا تصح إلا له وحده ، والعبادة هي  
كمال الحب مع كمال الخضوع والذل . والشرك في هذه العبودية من أظلم  
الظلم الذي لا يغفره الله . والله سبحانه يحب لذاته من سائر الوجوه .  
وما سواه فانما يحب تبعاً لمحبه . وقد دل على وجوب محبته سبحانه جميع  
كتبه المنزلة ودعوة جميع رسله صلى الله عليهم وسلم أجمعين وفطرته  
التي فطر عليها عباده وما ركب فيهم من العقول وما أسبغ عليهم من  
النعم . فإن القلوب مفطورة مجبولة على محبة من أنعم عليها وأحسن إليها



فكيف بمن كل الاحسان منه وما بخلقه جميعهم من نعمة فمنه وحده لا شريك له ، كما قال تعالى (١) ( وما بكم من نعمة فمن الله — الآية ) وما تعرف به الى عبادته من أسمائه الحسنى وصفاته العلى ، وما دلت عليه آثار مصنوعاته من كماله ونهاية جلاله وعظمته والمحبة لها داعيا للجلال والجمال ، والرب تعالى له السكك المطلق من ذلك ، فانه جميل يحب الجمال بل الجمال كله له والجمال كله منه ، فلا يستحق أن يحب لذاته من كل وجه سواه ، قال الله تعالى (٢) ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) وقال تعالى (٣) ( يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه — الآية ) والولاية أصلها الحب فلا موالاة إلا بحب كما ان العداوة أصلها البغض والله ولي الذين آمنوا وهم أولياؤه ، فهم يوالونه بحببتهم له وهو يواليهم بحبته لهم ، فالله يوالى عبده المؤمن بحسب محبته له . ولهذا أنكر سبحانه على من اتخذ من دونه أولياء ، بخلاف من والى أولياءه فانه لم يتخذهم من دونه ، بل موالاته لهم من تمام موالاته تعالى . وقد أنكر على من سوى بينه وبين غيره في المحبة وأخبر أن من فعل ذلك فقد اتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ، وأخبر عن سوى بينه وبين الانداد في المحبة انهم يقولون في النار لمعبودهم (٤) ( تالله ان كنا في ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين ) وبهذا التوحيد في المحبة أرسل الله سبحانه جميع رسله صلى الله

(١) في سورة النحل (٢) في سورة آل عمران (٣) في سورة المائدة

(٤) في سورة الشعراء

عليهم وسلم وأنزل جميع كتبه وأطبقت عليه دعوة جميع الرسل عليهم  
 الصلاة والسلام من أولهم إلى آخرهم ، ولا جله خلقت السموات والارض  
 والجنة والنار فجعل الجنة لأهل هذا التوحيد والنار للمشركين به وفيه .  
 وقد أقسم النبي ﷺ انه « لا يؤمن عبد حتى يكون الرسول أحب  
 إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » فكيف بمحبة الرب جل جلاله؟ وقال  
 لعمر بن الخطاب رضي الله عنه « لا حتى أكون أحب إليك من نفسك »  
 أي لا تؤمن حتى تصل محبتك لي إلى هذه الغاية . فإذا كان النبي ﷺ أولى  
 بنا من أنفسنا بالمحبة ولو أزمها ، أفليس الرب جل جلاله وتقديست اسمائه  
 وتبارك اسمه وتعالى جده ولا إله غيره أولى بمحبته وعبادته من أنفسهم؟ وكل  
 ما وصل منه إلى عبده المؤمن يدعو إلى محبته ومحبة ما يحبه وكراهة ما  
 يكرهه، فعطائه ومنعه ومعافاته وابتلائه وقبضه وبسطه وعدله وفضله  
 وإماتته وإحيائه ولطفه وبره ورحمته وإحسانه وستره وعفوه وحلمه  
 وصبره على عبده وإجابته لدعائه وكشف كربه وإغاثة لهفته وتفريج كربته  
 من غير حاجة منه إليه بل مع غناه التام عنه من جميع الوجوه، كل ذاك  
 داع للقلوب إلى تالله ومحبته ، بل تمكينه عبده من معصيته وإعانتة عليها  
 وستره حتى يقضي وطره منها وكلائته وحراسته له . وهو يقضي وطره  
 من معصيته وهو يعينه ويستعين عليها بنعمه من أقوى الدواعي إلى محبته ،  
 فلو أن مخلوقا فعل بمخلوق أدنى شيء من ذلك لم يملك قلبه عن محبته ،  
 فكيف لا يحب العبد بكل قلبه وجوارحه من يحسن إليه على الدوام  
 بعدد الانقاس ، مع إساءته؟ فخير إليه نازل ، وشره إليه صاعد ،

يتجنب اليه بنعمه وهو غنى عنه \* والعبد يتبغض اليه بالمعاصي وهو فقير اليه. فلا إحسانه وبره وإنعامه عليه يصده عن معصيته \* ولا معصية العبد ولؤمه يقطع إحسان ربه عنه . فالأم اللؤم تخلف القلوب عن محبة من هذا شأنه وتعلقها بمحبة سواه ، وأيضا فكل من تحبه من الخلق أو يحبك إنما يريدك لنفسه وغرضه منك ، والرب سبحانه وتعالى يريدك لك كما في الأثر الألهي «عبدى كل يريدك لنفسه وأنا أريدك لك» فكيف لا يستحي العبد أن يكون ربه له بهذه المنزلة وهو معرض عنه مشغول بحب غيره وقد استغرق قلبه في محبة ما سواه ، وأيضا فكل من تعامله من الخلق إن لم يربح عليك لم يعاملك ، ولا بد له من نوع من أنواع الربح والرب تعالى إنما يعاملك لتربح أنت عليه أعظم الربح وأعلاه . فالدرهم بعشرة أمثاله الى سبعمائة ضعف الى أضعاف كثيرة ، والسيئة بواحدة وهي أسرع شيء محواً . وأيضا فهو سبحانه خلقك لنفسه وكل شيء خلق لك في الدنيا والآخرة . فمن أولى منه باستفراغ الوسع في محبته وبذل الجهد في مرضاته ؟ وأيضا فطالبك بل مطالب الخلق كلهم جميعا لديه وهو أجود الأجودين وأكرم الأكرمين . ويعطي عبده قبل أن يسأله فوق ما يؤمله . يشكر على القليل من العمل وينمي . ويغفر الكثير من الزلل ويمحوه . ويسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن . لا يشغله سمع عن سمع ولا يغلطه كثرة المسائل . ولا يتبرم باللاح الملحين . بل يحب الملحين في الدعاء ويحب أن يسئل ويفضبه اذا لم يسئل . فيستحي من عبده حيث لا يستحي العبد منه ويستتره

حيث لا يستر نفسه ويرحمه حيث لا يرحم نفسه دعاه بنعمته وإحسانه وناداه  
إلى كرامته ورضوانه. فتأني. فأرسل رسله صلى الله عليهم وسلم في طلبه، وبعث  
معههم إليه عهده ثم نزل سبحانه بنفسه وقال (١) « من يسألني فأعطيه  
من يستغفرني فأغفر له » « أدعوك للوصل فتأني، أبعث رسلي في الطلب، أنزل  
إليك بنفسي، ألقاك في النوم » وكيف لا تحب القلوب من لا يأتي بالحسنات  
إلا هو، ولا يذهب بالسيئات إلا هو، ولا يجيب الدعوات ويقل  
العثرات، ويغفر الخطيئات، ويستر العورات، ويكشف الكربات،  
وينيث اللهفات. وينيل الطلبات سواء؟ فهو أحق من ذكر. وأحق  
من شكر. وأحق من حمد. وأحق من عبد، وأنصر من ابتغي. وأرأف  
من ملك. وأجود من سئل. وأوسع من أعطى. وأرحم من استرحم  
وأكرم من قصد. وأعز من التجيئ إليه. وأكفى من توكل عليه.  
أرحم بعبده من الوالدة بولدها، وأشد فرحاً بتوبة عباده التائبين من الفاقدة  
لراحلتها التي عليها طعامه وشرابه في الأرض المهلكة اذ ينش من الحياة  
فوجدتها. وهو الملك فلا شريك له. والفرد فلا ند له. كل شيء هالك  
إلا وجهه. لن يطاع إلا بأذنه. ولن يعصى إلا بأمره. يطاع في شكر.  
وبتوقيقه ونعمته أطيع ويعصى فيغفر ويعفو وحقه أضيع. فهو أقرب  
شهود وأدنى حفيظ. وأوفى وفي بالعهد. وأعدل قائم بالقسط. حال دون  
النفوس وأخذ بالنواصي. وكتب الآثار. ونسخ الآجال. فالقلوب له  
مفضية والسر عنده علانية. والعلانية والغيوب لديه مكشوف. وكل

(١) كما في الصحيحين « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول الخ »

أحد اليه ملهوف ، وعنت الوجوه (١) لنور وجهه وعجزت القلوب عن إدراك كنهه ، ودلت الفطرة والادلة كلها على امتناع مثله وشبهه ، أشرقت لنور وجهه الظلمات ، واستنارت له الارض والسموات ، وصلحت عليه جميع المخلوقات ، لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجاب به النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه (٢) ما انتهى اليه بصره من خلقه ما اعتاض باذل حبه لسواه من عوض ولو ملك الوجود بأسره

## فصل

وهنا أمر عظيم يجب على اللبيب الاعتناء به وهو أن كمال اللذة والسرور والفرح ونعيم القلب وابتهاج الروح تابع لأمرين : أحدهما كمال المحبوب في نفسه وجماله وأنه أولى بإيثار المحبة من كل ما سواه . والامر الثاني كمال محبته واستفراغ الوسع في حبه وإيثار قربه والوصول اليه على كل شيء . وكل عاقل يعلم أن اللذة بمحصول المحبوب بحسب قوته ومحبته ، فكما كانت المحبة أقوى كانت لذة المحبة أكمل . فلذة من اشتد ظمؤه بأدراك الماء الزلال ومن اشتد جوعه بأكل الطعام الشهوي ونظائر ذلك على حسب شوقه وشدة إرادته ومحبته . فإذا عرفت هذا فاللذة والسرور

(١) خضعت وذات (٢) سبحات بفتح السين وضم الباء أى لو انكشف من أنوار الله التي تحجب العباد عنه شيء هلك كل من وقع عليه ذلك النور كما خر موسى صعقاً (الجواب الكافي - ٤١)



والفرح أمر مطلوب في نفسه بل هو مقصود كل حي وعاقل ، وإذا كانت اللذة المطلوبة في نفسها فهي تدم إذا أعقبت ألماً أعظم منها أو منعت لذة خيراً منها وأجل فكيف إذا أعقبت أعظم الحسرات وفوتت أعظم اللذات والمسرات ؟ وتحمد إذا أعانت على لذة عظيمة دائمة مستمرة لا تنغيص فيها ولا نكد بوجه ما ، وهي لذة الآخرة ونعيمها وطيب العيش فيها . قال تعالى (١) ( بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى ) وقال السحرة لفرعون لما آمنوا (٢) ( اقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا ) الآية . والله سبحانه وتعالى خلق الخلق لينيلهم وينيل من أطاعه هذه اللذة الدائمة في دار الخلد . وأما الدنيا ففنة طعمة ولذاتها لا تصفو أبداً ولا تدوم بخلاف الآخرة فان لذاتها دائمة ونعيمها خالص من كل كدر وألم . وفيها ما تشتهيهِ النفس وتلد الآعين مع الخلود أبداً ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين . بل فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وهذا المعنى الذي قصده الناصح لقومه (٣) بقوله ( يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار ) فإخبرهم أن الدنيا متاع يستمتع بها إلى غيرها وإن الآخرة هي المستقر . وإذا عرفت أن لذات الدنيا متاع وسبيل إلى لذات الآخرة ولذلك ما خلقت الدنيا لذاتها . فكل لذة أعانت على لذة الآخرة وأوصلت إليها لم يذم تناولها بل يحمد بحسب إيصالها إلى لذة الآخرة . إذا عرف

١ في سورة الاعلى ٢ في سورة طه ٣ هو الذي آمن من آل فرعون والآية في سورة غافر

هذا فأعظم نعيم الآخرة ولذاتها النظر الى وجه الله جل جلاله وسماع كلامه والقرب منه . كما ثبت في الصحيح في حديث الرؤية « فـو الله ما أعظم شيئاً أحب اليهم من النظر اليه » وفي حديث آخر « إنه اذا تجلى لهم ورأوه نسوا ما هم فيه من النعيم » وفي النسائي ومسنند الامام أحمد من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه عن النبي ﷺ في دعائه « واسألك اللهم لذة النظر الى وجهك الكريم والشوق الى لقائك » وفي كتاب السنة لعبد الله بن الامام أحمد مرفوعاً « كأن الناس يوم القيامة لم يسمعوا القرآن من الرحمن فاذا سمعوه من الرحمن فكأنهم لم يسمعوه قبل ذلك » فاذا عرف هذا فأعظم الاسباب التي تحصل هذه اللذة هو أعظم لذات الدنيا على الاطلاق وهي لذة معرفته سبحانه ولذة محبته فان ذلك هو لذة الدنيا ونعيمها العالي ونسبة لذاتها الفانية اليه كتفلة في بحر . فان الروح والقلب والبدن انما خلقت لذلك . فأطيب ما في الدنيا معرفته سبحانه ومحبته ، وألذ ما في الجنة رؤيته ومشاهدته ، فحبه ومعرفته قرة العيون ولذة الارواح وبهجة القلوب ونعيم الدنيا وسرورها واللذة القاطعة عن ذلك تنقلب آلاماً وعذاباً ويبقى صاحبها في المعيشة الضنك . فليست الحياة الطيبة الا بالله . وكان بعض المحبين تمر به أوقات فيقول : إن كان أهل الجنة في نعيم مثل هذا ، إنهم لفي عيش طيب . وكان غيره يقول : لو يعلم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف . وإذا كان صاحب المحبة الباطلة التي هي عذاب قاب المحب يقول في حاله : وما الناس الا العاشقون ذوو الهوى فلا خير فيمن لا يحب ويعشق

ويقول الآخر :

أف للدينا متى ما لم يكن      صاحب الدنيا محب أو حبيب  
ويقول الآخر :

ولا خير في الدنيا ولا في نعيمها      وأنت وحيد مفرد غير عاشق  
وقال الآخر :

اسكن الى سكن تله بحبه      وصب (١) الزمان وأنت مفرد  
وقال الآخر :

يشكى المحبون الصبا ليتنى      تحملت ما يلقون من بينهم وحدي  
فكانت لقلبي لذة الحب كلها      فلم يلقها قبلي محب ولا بعدي  
فكيف بالمحبة التي هي حياة القلوب وغذاء الارواح وليس للقلب لذة  
ولا نعيم ولا فلاح ولا حياة الا بها وإذا فتمدها القلب كان ألمه أعظم من  
ألم العين إذا فقدت نورها والأذن إذا فتمدت سمعها والانف إذا فقد شمه  
واللسان إذا فقد نطقه . بل فساد القلب إذا خلل من محبة فاطره وبارئه  
وإلهه الحق أعظم من فساد البدن إذا خلل من الروح . وهذا الامر  
لا يصدق به الا من فيه حياة : وما الجرح بميت ايلام : والمقصود أن  
أعظم لذات الدنيا هي السبب الموصول الى أعظم لذة في الآخرة . ولذات  
الدنيا ثلاثة أنواع : فأعظمها وأكملها ما أوصل الى لذة الآخرة . ويثاب  
الانسان على هذه المدة أتم ثواب . ولهذا كان المؤمن يثاب على ما يقصد  
به وجه الله من أكله وشربه ولبسه ونكاحه وشفاء غيظه لقهر عدو الله

وعدوه . فكيف بلذة إيمانه ومعرفته بالله ومحبته له وشوقه الى لقائه وطعمه  
 في رؤية وجهه الكريم في جنات النعيم ؟ النوع الثاني لذة تمنع لذة الآخرة  
 وتعقب آلاما أعظم منها كلذة الذين آخذوا من دون الله أو ثانا مودة  
 بينهم في الحياة الدنيا ، يحبونهم كحب الله ويستمتع بعضهم ببعض كما يقولون  
 في الآخرة إذا لقوا ربهم (١) (ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا  
 الذي أجلت لنا — الآية الى قوله — يكسبون) ولذة أصحاب الفواحش  
 والظلم والبغي في الارض والعلو بغير الحق . وهذه اللذات في الحقيقة إنما  
 هي استدراج من الله لهم ليذيقهم بها أعظم الآلام ويحرمهم بها أكمل  
 اللذات بمنزلة من قدم لغيره طعاما لذيذا مسموما يستدرجه به الى هلاكه  
 قال تعالى (٢) سنستدرجهم من حيث لا يعلمون — الآية الى قوله —  
 إن كيدي متين ) قال بعض السلف في تفسيرها : كلما أحدثوا ذنبا أحدثنا  
 لهم نعمة (٣) (حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون — الآية  
 الى قوله — والحمد لله رب العالمين ) وقال تعالى لأصحاب هذه اللذة (٤)  
 (أيحسبون أنما نمدمهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات؟ بل  
 لا يشعرون) وقال في حقهم (٥) (فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم . إنما  
 يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا — الآية) وهذه اللذة تنقلب آلاما  
 من أعظم الآلام كما قيل :

يارب كائنات في الحياة لاهاها عذابا فصارت في المعاد عذابا

(١) في سورة الانعام (٢) في سورة ن والقلم (٣) في سورة الانعام

(٤) في سورة المؤمنون (٥) في سورة التوبة

(النوع الثالث) لذة لا تعقب لذة في دار القرار ولا ألما يمنع وصول لذة دار القرار وإن منعت كلها، وهذه اللذة المباحة التي لا يستعان بها على لذة الآخرة فهذه زمانها يسير ليس لمتع النفس بها قدر، ولا بد أن تشغل العبد عما هو خير وأنفع منها، وهذا القسم هو الذي عناه النبي ﷺ بقوله «كل لهو يلهو به الرجل فهو باطل الأرميه بقوسه وتأديبه فرسه وملاعبته امرأته فانهن من الحق» فإعان على اللذة المطلوبة لذاتها فهو حق وما لم يمن عليها فهو باطل

## فصل

فهذا الحب لا ينكر ولا يذم بل هو أحد أنواع الحب وكذلك حب رسول الله ﷺ، وإنما نعني المحبة الخاصة وهي التي تشغل قلب الحب وفكره وذكره لمحبهه والا فكل مسلم في قلبه محبة لرسول الله ﷺ ولا يدخل الاسلام إلا بها والناس متفاوتون في درجات هذه المحبة تفاوتاً لا يحصره إلا الله، فبين محبة الخليلين صلى الله عليهما وسلم ومحبة غيرهما ما بينهما. فهذه المحبة هي التي تطف وتخفف أثقال التكليف وتسخي البخل وتشجع الجبان وتصفي الذهن وتروض النفس وتطيب الحياة على الحقيقة، لا محبة الصور المحرمة. وإذا بليت السرائر يوم اللقاء كانت سريرة صاحبها من خير سرائر العباد كما قيل :

سببق لكم في مضمرة القلب والحشا سريرة حب يوم تبلى السرائر

(١) تبلى السرائر بالبناء للمفعول أي تختبر ويظهر الله ما كانت تخفيه



وهذه المحبة هي التي تنور الوجه وتشرح الصدر وتحيي القلب ، وكذلك محبة كلام الله فانها من علامة حب الله . واذا أردت أن تعلم ما ما عندك وعند غيرك من محبة الله فانظر محبة القرآن من قلبك والتذاذك بسماءه أعظم من التذاذ أصحاب الملاهي والغناء المطرب بسماعهم فانه من المعلوم أن من أحب حبيباً كان كلامه وحديثه أحب شيء اليه كما قيل : ان كنت ترغم حبي فلم (١) هجرت كتابي أما تأملت ما فيه من لذيذ خالبي وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه « لو طهرت قلوبنا لما شبعنا من كلام الله » وكيف يشبع المحب من كلام من هو غاية مطلوبه ؟ وقال النبي ﷺ يوماً لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه « اقرأ علي » فقال : أقرأ عليك ، وعليك أنزل ؟ فقال « إني أحب أن أسمعه من غيري » فاستفتح فقرأ سورة النساء حتى إذا بلغ قوله ( فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ) قال « حسبك الآن » فرفع رأسه فاذا عينا رسول الله ﷺ تذر فان من البكاء . وكان الصحابة اذا اجتمعوا وفيهم أبو موسى يقولون : يا أبا موسى اقرأ علينا . فيقرأ وهم يستمعون . فلمحبي القرآن من الوجد والذوق واللذة والجلاوة والسرور أضعاف ما لمحبي السماع الشيطاني فاذا رأيت الرجل ذوقه وشدة وجدده وطربه وشوقه الى سماعه الآيات دون سماع الآيات وسماع الالحان دون سماع القرآن وهو كما قيل :

تقرأ عليك الختمة وأنت جامد كالخجر

{ ليس بشعر

ويبت من الشعر ينشد فتميل كالنشوان

(١) بكسر اللام وسكون الميم أصله بفتح الميم وسكن للشعر

فهذا من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من محبة الله وكلامه وتعلقه بمحبة  
 سماع الشيطان والمغرور يعتقد انه على شيء  
 ففي محبة الله وكلامه ورسوله ﷺ أضعاف أضعاف ما ذكر السائل  
 من فوائد العشق ومنافعه، بل لا حب على الحقيقة أنفع منه وكل حب سوى  
 ذلك باطل ان لم يكن عليه ويسوق المحب اليه

## فصل

وأما محبة النسوان فلا لوم على المحب فيها بل هي من كماله، وقد من  
 الله سبحانه بها على عباده فقال (١) (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم  
 أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة) الآية فجعل المرأة  
 سكناً للرجل يسكن إليها قلبه، وجعل بينهما خالص الحب وهو المودة  
 المقترنة بالرحمة وقد قال تعالى، عقيب ذكره ما أحل لنا من النساء وما  
 حرم منهن (٢) (يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب  
 عليكم والله عليم حكيم — الى قوله — خلق الانسان ضعيفاً) وذكر  
 سفيان الثوري في تفسيره عن ابن طاووس عن أبيه: كان اذا نظر الى  
 النساء لم يصبر عنهن. وفي الصحيح من حديث جابر عن النبي ﷺ أنه  
 رأى امرأة فأتى زينب فقضى حاجته منها وقال «ان المرأة تقبل في صورة  
 شيطان وتدبر في صورة شيطان. فاذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت  
 أهله فان ذلك يرد ما في نفسه». ففي هذا الحديث عدة فوائد (منها) الارشاد

الى التسلي عن المطلوب يحسنه كما يقوم الطعام مكان الطعام والثوب  
 مقام الثوب . ( ومنها ) الامر بمداوات الاعجاب بالمرأة المورث لشهوتها  
 بأنفع الادوية وهو قضاء وطره من أهله وذلك ينقص شهوته بها، وهذا  
 كما أرشد المتحايين الى النكاح كما في سنن ابن ماجه مرفوعا « لم ير  
 للمتحيين مثل النكاح » ونكاحه لمعشوقه هو دواء العشق الذي جعله  
 الله طءه شرعا وقدرأ ، وبه تداوي نبي الله داود عليه السلام ، ولم يرتكب نبي الله  
 محرما ، وإنما تزوج المرأة وضمها الى نسائه لمحبتها لها وكانت توبته بحسب  
 منزلته عند الله وعلو مرتبته ، ولا يليق بنا المزيدي على هذا . وأما قصة  
 زينب بنت جحش : فزيد كان قد عزم على طلاقها ولم توافقه ، وكان  
 يستشير رسول الله صلى الله عليه وآله في فراقها وهو يأمره بما ساء لها ، فعلم رسول الله  
صلى الله عليه وآله انه سيفارقها ولا بد فأخفى في نفسه ان يتزوجها اذا فارقها زيد وخشى  
 مقالة الناس : إن رسول الله صلى الله عليه وآله تزوج زوجة ابنه ، فانه كان تبني زيدا قبل  
 النبوة ، والرب تعالى يريد أن يشرع شرعا عاما فيه مصالح عباده ، فلما  
 طلقها زيد وانقضت عدتها منه أرسله اليها لخطبها لنفسه ، فجاء زيد واستدبر  
 الباب بظهره وعظمت في صدره لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله فناداها من وراء  
 الباب : يا زينب إن رسول الله صلى الله عليه وآله يخطبك . فقالت : ما أنا بصانعة  
 شيئا حتى أوامر ربي ، وقامت الى محرابها فصلت ، فتولى الله عز وجل  
 نكاحها من رسوله صلى الله عليه وآله بنفسه ، وعقد النكاح له من فوق عرشه ، وجاء

الوحي بذلك ( فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها ) (١) فقام رسول الله ﷺ لوقته فدخل عليها، فكانت تفخر على نساء النبي ﷺ بذلك وتقول: أنتن زوجكن أهلوكن وزوجني الله عز وجل من فوق سبع سموات فهذه قصة رسول الله ﷺ مع زينب. ولا ريب ان النبي ﷺ حُبب اليه النساء كما في الصحيح من حديث أنس ورواه النسائي في سننه والطبراني في الاوسط عنه ﷺ قال « حُبب الي من دنياكم النساء والطيب ، وجعلت قرة عيني في الصلاة » هذا لفظ الحديث لا ما يرويه بعضهم « حُبب الي من دنياكم ثلاث » زاد الامام أحمد في كتاب الزهد في هذا الحديث « أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن » وقد حسده أعداء الله اليهود على ذلك وقالوا : ما هم إلا النكاح. فرد الله سبحانه عن رسول الله ﷺ ونافح عنه فقال (٢) « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » الآية. وهذا خليل الله إمام الحنفاء كان عنده سارة أجمل نساء العالمين وأحب هاجر وتسرى بها. وهذا داود عليه السلام كان عنده تسعة وتسعون امرأة فأحب تلك المرأة وتزوجها فكمل المائة . وهذا سليمان ابنه عليه السلام كان يطوف في الليلة على تسعين امرأة . وقد سئل رسول الله ﷺ عن أحب الناس اليه قال « عائشة رضی الله عنها » وقال عن خديجة « إني رزقت حبها » فحبة النساء من كمال الانسان قال ابن عباس « خير هذه الامة أكثرهم نساء » وقد ذكر الامام أحمد ان عبد الله بن عمر وقع

(١) في سورة الاحزاب (٢) في سورة النساء

في سهمه يوم جلولاء (١) جارية كأن عنقها ابريق فضة قال عبد الله : فاصبرت عنها أن قبلتها والناس ينظرون الي . وبهذا احتج الإمام احمد على جواز الاستمتاع بالمسبية قبل الاستبراء بغير الوطء بخلاف الأمة المشتركة . والفرق بينهما انه لايتوهم انفساخ الملك في المسبية بخلاف المشتركة فقد يفسخ فيها الملك فيكون مستمتعا بأمة غيره . وقد شفّع النبي ﷺ لعاشق أن يواصله معشوقه بأن يتزوج به فأبت . وذلك في قصة مغيث وبريرة فانه رآه يعيش خلفها بعد فراقها ودموعه تجري على خديه فقال لها رسول الله ﷺ «لوراجعته؟» فقالت : أتأمرني ؟ فقال «لا . إنما أشفع » فقالت . لا حاجة لي به . فقال لعمه « يا عباس ألا تعجب من حب مغيث وبريرة ومن بغضها له » ولم ينكر عليه حبها وان كانت قد بانّت منه فان هذا ما لا يملكه . وكان النبي ﷺ يساوي بين نساؤه بالقسم ويقول « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك » يعني في الحب . وقد قال تعالى (٢) ( ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ) يعني في الحب والجماع ( فلا تميلوا كل الميل ) ولم يزل الخلفاء الراشدون الرحماء من الناس يشفعون للعشاق الى معشوقهم الجائز وصلهن كما تقدم من فعل أبي بكر وعثمان . وكذلك علي رضي الله عنه أتى بعلام من العرب وجد في دار قوم بالليل فتمال له : ما قصتك ؟ قال لست بسارق ولكني اصدقك :

(١) جلولاء بلدة في طريق خراسان من سواد العراق كانت بها وقعة مشهورة على الفرس للمسلمين في سنة ١٦ هـ ، فاستباحهم المسلمون (٢) في سورة النساء



تعلقت في دار الرباحي خريدة يذل لها من حسن منظرها البدر  
لها في بنات الروم حسن ومنظر اذا افتخرت بالحسن عانقها الفخر  
فلما طرقت الدار من حب مهجتي أتيت وفيها من يوقدها الجمر  
تبادر أهل الدار بي ثم صيحوا هو اللص محتوم له القتل والاسر

فما سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه قوله رق له وقال للمهلب بن  
رباح: إسمح له بها فقال: يا أمير المؤمنين سله من هو؟ فقال: النهاس بن  
عيننة. فقال: خذها فهي لك. واشترى معاوية جارية فأعجب بها إعجابا  
شديدا فسمعها يوما تنشد أبياتا منها:

وفارقت كالغصن يهتز في الثرى طريرا وسيما بعد ماطر شاربه  
فسألها فأخبرته انها تحب سيدها فردها اليه ، وفي قلبه منها . وذكر  
الزنجشري في ربيعته ان زبيدة قرأت في طريق مكة على حائط :

أما في عباد الله أو في إيمائه كريم يجلي الهم عن ذاهل العقل؟  
له مقالة إما المعنى فقريحة (١) وأما الحشا فالنار منه على رجل

فندرت ان تحتال لقائلها ان عرفته حتى تجمع بينه وبين من يحبه ، فيدنا  
هي في المزدلفة اذ سمعت من ينشد البيتين ، فطلبت به ، فزعم انه قالهما في ابنة  
عم له نذر أهلها أن لا يزوجوها منه ، فوجهت الى الحي . وما زالت تبذل  
لهم المال حتى زوجوها منه ، واذا المرأة أعشقت له لها فكانت تعده  
من أعظم حسناتها ، فتقول : ما أنا بشيء أسرهني من جمعي بين ذلك

(١) كذا بالأصل فليحذر

الفتى والفتاة . وقال الخرائطي : وكان لسليمان بن عبد الملك غلام وجارية  
يتحابان فكتب الغلام لها يوماً :

ولقد رأيتك في المنام كأنما أسقيتني من ماء فيك البارد  
وكان كفك في يدي وكأننا بننا جميعاً في فراش واحد  
فطفقت نومي كله متراقداً لأراك في نومي ولست براقداً  
فأجابته الجارية :

خيراً رأيت وكل ما أبصرته ستنبأه مني برغم الحاسد  
إنني لأرجو أن تكون معانقي وتبيت مني فوق ثدى ناهد  
وأراك بين خلاخلي ودمالجي وأراك فوق ترائبي ومجاسدي

فبلغ ذلك سليمان فأذكجها الغلام وأحسن حالهما على فرط غيرته .  
وقال جامع بن مرجيه : سألت سعيد بن المسيب مفتي المدينة ، هل على  
من أحب درهما من وزر ؟ فقال سعيد : إنما تلام على ما تستطيع من  
الأمر . فقال سعيد والله ما سألتني أحد عن هذا ، ولو سألتني ما كنت  
أجيب إلا به

فعشق النساء ثلاثة أقسام : عشق هو قرينة وطاعة وهو عشق  
الرجل امرأته وجاريته ، وهذا العشق نافع فإنه أدعى إلى المقاصد التي شرع  
الله لها النكاح وأكف للبصر والقلب عن التطلع إلى غير أهله ، ولهذا  
يحمد هذا العاشق عند الله وعند الناس . وعشق هو مقت عند الله وبعد  
من رحمته ، وهو أضر شيء على العبد في دينه ودنياه ، وهو عشق المردان

فما ابتلى به الا من سقط من عين الله وطرده عن بابه وأبعد قلبه عنه « وهو من أعظم الحجب القاطعة عن الله كما قال بعض السلف « إذا سقط العبد من عين الله ابتلاه بحجة المردان » وهذه المحبة هي التي جلبت على قوم لوط ما جلبت وما أتوا إلا من هذا العشق قال الله تعالى (١) (لعمرك انهم لنفي سكرتهم يعمهون) ودواء هذا الداء الاستغاثة بمقلب القلوب وصدق اللجأ اليه والاشتغال بذكره والتعوض بحبه وقربه والتفكير بالألم الذي يعقبه هذا العشق واللذة التي تفوت به فيترتب عليه فوات أعظم محبوب وحصول أعظم مكروه. فاذا أقدمت نفسه على هذا وآثرته فليكبر على نفسه تكبير الجنازة. وليعلم ان البلاء قد أحاط به. والقسم الثالث من العشق. العشق المباح الذي لا يملك. كعشق من صورت له امرأة جميلة أو رآها فجأة من غير قصد فأورثه ذلك عشقاً لها ولم يحدث له ذلك العشق معصية فهذا لا يملك ولا يعاقب عليه. والأ نفع له مدافعة والاشتغال بما هو أنفع له منه، والواجب على هذا أن يكتم ويعف ويصبر على بلواه فيثيبه الله على ذلك ويعوضه على صبره لله وعفته وترك طاعة هواه وإيثار مرضاة الله وما عنده

## فصل

والعشاق ثلاثة أقسام: منهم من يعشق الجمال المطلق. ومنهم من يعشق الجمال المقيد سواء طمع بوصاله أو لم يطمع. ومنهم من لا يعشق الا من طمع بوصاله، وبين هذه الأنواع الثلاثة تفاوت في القوة والضعف فعاشق

الجمال المطاق يهيم قلبه في كل واد وله في كل صورة جميلة مراد :  
 فيوماً بحزوى ويوماً بالعقيق وبالغذيب يوماً وباليصماء <sup>الزمر غير مستقيم</sup>  
 وتارة ينتحي بنجد واودية شعب العقيق وطوراً قصر تيماء  
 فهذا عشقه أوسع ولكنه غير ثابت كثير التنقل  
 يهيم بهذا ثم يعشق غيره ويسلام من وقته حين يصبح  
 وعاشق الجمال المقيد أثبت على معشوقه وأدوم محبة له ومحبة أقوى من  
 محبة الاول لاجتماعهما في واحد ولكن يضعفهما عدم الطمع في الوصال .  
 وعاشق الجمال الذي يطمع في وصاله أعقل العشاق وأعرفهم وحبه أقوى  
 لان الطمع يمدده ويقويه

## فصل

وأما حديث من عشق وعف فهذا مما يرويه سويد بن سعيد وقد  
 أنكره حفاظ الاسلام عليه ، قال ابن عدي في كامله : هذا الحديث أحد  
 ما أنكر على سويد . وكذلك ذكره البيهقي وابن طاهر في الذخيرة  
 والتذكرة وأبو الفرج ابن الجوزي وعده من الموضوعات وأنكره  
 أبو عبد الله الحاكم على تساهله وقال : أنا أتعجب منه . قلت : والصواب  
 في الحديث أنه من كلام ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً عليه ، فغلط  
 سويد في رفعه ، قال أبو محمد بن خلف بن المرزبان : حدثنا أبو بكر بن  
 الأزرق عن سويد به فعاتبته على ذلك فأسقط ذكر النبي ﷺ وكان بعد  
 ذلك يسأل عنه ولا يرفعه ، ولا يشبه هذا كلام النبوة

وأما ما رواه الخطيب له عن الزهري (١) حدثنا المعافي بن زكريا  
 حدثنا قطبة بن الفضل ، حدثنا أحمد بن محمد بن مسروق ، حدثنا سويد  
 ابن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً . فمن أين  
 الخطأ ولا يحمل مثل هذا عنه عن هشام عن أبيه عن عائشة من شتم أدنى  
 رائحة من العلم من الحديث . ونحن تشهد بالله أن عائشة ما تكلمت بهذا  
 عن رسول الله ﷺ قط ولا حدث بها عروة ولا حدث به عنه هشام قط  
 وأما حديث ابن الماجشون عن عبد الله بن أبي حازم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد  
 عن ابن عباس مرفوعاً فكذب على ابن الماجشون ، فإنه لم يحدث بهذا ولم يحدث  
 به عنه الزبير بن بكار ، وإنما هذا من تركيب بعض الوضاعين . ويا سبجان  
 الله كيف يحتمل هذا الاسناد مثل هذا المتن فقيح الله الوضاعين

وقد ذكره أبو الفرج ابن الجوزي من حديث محمد بن جعفر بن  
 سهل : حدثنا يعقوب بن عيسى عن ولد عبد الرحمن بن عوف عن ابن  
 أبي نجيح عن مجاهد مرفوعاً . وهذا غلط قبيح فإن محمد بن جعفر هذا  
 هو الخرائطي ووفاته سنة سبع وعشرين وثلاثمائة فحال أن يدرك شيخه  
 يعقوب بن أبي نجيح لاسيما وقد رواه في كتاب الاعتلال عن يعقوب  
 هذا عن الزبير عن عبد الملك عن عبد العزيز عن ابن أبي نجيح ، والخرائطى  
 هذا مشهور بالضعف فى الرواية ذكره أبو الفرج فى كتاب الضعفاء

وكلام حفاظ الاسلام فى إنكار هذا الحديث هو الميزان واليه يرجع  
 فى هذا الشأن وما صححه بل ولا حسنه أحد يعول فى علم الحديث عليه



الكلام على حديث من عشق وعف وكنتم - الخ ٣٣٣

ويرجع في الصحيح اليه، ولا من عادته التساهل والتسامح فانه لم يصف نفسه  
ويكفي أن ابن طاهر الذي يتساهل في أحاديث التصوف ويروي منها  
الفث والسمين والمنخقة والموقوذة قد أنكره وحكم بطلانه . نعم ابن عباس  
غير مستنكر ذلك عنه وقد ذكر أبو محمد بن حزم عنه أنه سئل عن  
المبت عشقا فقال « قتل الهوى لا عقل (١) ولا قود » ورفع اليه بعرفات  
شاب قد صار كالفرخ فقال : ما شأنه ؟ فقالوا : العشق ، فجعل عامة يومه  
يستعيد من العشق

فهذا تفسير من قال « من عشق وعف وكنتم ومات فهو شهيد »  
ومما يوضح ذلك أن النبي ﷺ عد الشهداء في الصحيح فذكر المقتول  
في الجهاد والمبطون والحريق والنفساء يقتلها ولدها والغريق وصاحب  
الهدم فلم يذكر منهم العاشق يقتله العشق . وحسب قتل العشق أن يصح  
له هذا الأثر عن ابن عباس رضي الله عنهما ، على أنه لا يدخل الجنة حتى  
يصبر لله ويعف لله ويكنتم لله وهذا لا يكون إلا مع قدرته

---

١ أي لادية . سميت بذلك لان الابل كانت تمقل بفناء دار القتل

على معشوقه وإيثار محبة الله ورضاه ، وهذا أحق من دخل تحت  
 قوله تعالى ( وأما من خاف مقام ربه ونهي النفس عن  
 الهوى فإن الجنة هي المأوى ) وتحت قوله تعالى ( ولمن  
 خاف مقام ربه جنتان ) فنسأل الله العظيم  
 رب العرش الكريم أن يجعلنا ممن آثر  
 حبه ورضاه على هواه وابتغى  
 بذلك قربه ورضاه آمين يا رب  
 العالمين وصلي الله على  
 محمد وآله وصحبه  
 أجمعين  
 آمين

## فهرست

صفحة	الموضوع
٣	معالجة الأدواء
٥	شروط الاستشفاء بالقرآن
٧	الدعاء من أنفع الأدوية وهو سلاح المؤمن
٩	أوقات الاجابة والأدعية الماثورة
١٣	سر الاجابة في أمور تقتن بالبقاء
١٥	ذم النوكل على القدر مع ترك الاسباب
١٧	من ألهم الدعاء فقد أريد به الاجابة
١٩	القرآن صريح في ترتيب الجزاء على الاسباب
٢١	التحذير من ارتكاب المعاصي اتكالا على الاستغفار
٢٣	لا يرضى رسول الله إلا بما يرضى به رب العزة
٢٥	لا تكفر الزوافل الصغائر إلا بانضمام الفرائض إليها
٢٧	العصاة ونفاة صفات الله مسيئون الظن بالله
٢٩	وضع حكمة الرجاء والخوف كل منهما في موضعه
٣١	العاقل يكون شديد الحذر من مكر الله
٣٣	عذاب القبر ونعيمه
٣٥	فضل الخوف مما بعد الموت

ب

صفحة	الموضوع
٣٧	يعرض على العبد بعد الموت مقعده من الجنة أو من النار
٣٩	المراي أول من تسمر به النار يوم القيامة
٤١	الناصح لنفسه من لا يفتر بحسن الرجاء فقط
٤٣	بعض ما اغتر به المفتونون بالدنيا
٤٥	لا يليق بحكمة الله أن يترك الانسان بدون أمر ولا نهى
٤٧	الرجاء وحسن الظن إنما يكون مع الاتيان بما اقتضته حكمة الله
٤٩	ما كان عليه الساف الصالح من الخوف والرجاء
٥١	خوف الصحابة على أنفسهم من النفاق
٥٣	ما أهون الخلق على الله إذا هم أضاعوا أمره
٥٥	هلاك الأمم بتركها لشرائعها الحققة
٥٧	إذا ترك قوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله
٥٩	آيات الله في الأرض لتخويف عباده
٦١	يسلط الله على الامم من لا يرحمها إذا أغضبته
٦٣	إذا خفيت الخطيئة لا تضر إلا صاحبها وإذا ظهرت تعدى ضررها
٦٥	خطر استصغار الذنوب
٦٧	إذا عمل العبد بمعصية الله عاد حامده ذاماً
٦٩	ما تحدث المعصية من الوحشة بين الله وبين الصالحين
٧١	تقصر العمر بالمعصية وطوله بالطاعة

# ج

صفحة	الموضوع
٧٣	المعصية تضعف القلب عن ارادته الخير
٧٥	المعصية سبب لهوان العبد على ربه
٧٧	إذا تكاثرت الذنوب طبع على قلب صاحبها
٧٩	معاصي لعن عليها رسول الله ﷺ
٨١	رؤيته ﷺ في منامه بعض عقوبات العصاة من أمته
٨٣	ما تحدث المعاصي من الفساد في الارض وما فيها
٨٥	ما تحدث المعاصي من الآفات في الزروع والثمار وفي صور الخلق
٨٧	لا أحد أغير من الله ولا رسوله — الغيرة المحمودة
٨٩	المعاصي تذهب الحياء الذي هو حياة القلب
٩١	المعاصي تضعف في القلب تعظيم الرب
٩٣	المعاصي ينسي نفسه ويخرج من دائرة الاحسان
٩٥	ما خص الله به أهل الايمان من خصال الخير
٩٧	الذنوب تزيل النعم وتحل النقم
٩٩	المعاصي توقع الخوف والرعب والوحشة في القلب
١٠١	من نهى النفس عن الهوى يكون في نعيم عظيم في الدنيا والآخرة
١٠٣	ما تحدثه المعاصي من الظامة في القلب وتحقير النفس
١٠٥	المعاصي تسقط الجاه والمنزلة عند الله وعند خلقه
١٠٧	المعاصي تنقص العقل نقصا عظيما



الموضوع	صفحة
المعصية توجب القطيعة بين العبد وبين ربه	١٠٩
المعصية تحقق بركة الدين والدنيا	١١١
لا مبارك إلا الله وحده وإلا ما نسب إلى محبته ورضاه	١١٣
هل يعود التائب إلى منزلته التي كان عليها قبل المعصية؟	١١٥
لولا حلم الله لزالَت السموات والأرض من معاصي العباد	١١٧
المعاصي تجريء العبد على كل شيء	١١٩
الاستمرار على المعاصي تنسى صاحبها ذكر الله عند الاحتضار	١٢١
المعاصي تعمي القلب وتضعف البصيرة	١٢٣
الطاعة تنور القلب وتجلوه وتصلقه وتقويه	١٢٥
المعاصي يمد عدوه الشيطان ويعينه على نفسه	١٢٧
الحرب التي في القاب بين حزب الله وحزب الشيطان	١٢٩
طريقة الشيطان وحزبه في غزو قلب العبد	١٣١
تزيين الشيطان وحزبه الباطل وتقييحهم الحق	١٣٣
الشيطان قاعد لابن آدم على كل طريق	١٣٥
الفلة والشهوة جند الشيطان	١٣٧
المعاصي يسعى في هوان نفسه وحرمانها من حظوظها	١٣٩
الرايح من اشترى الآخرة بالدنيا	١٤١
المعاصي تزيل النعم الحاضرة وتقطع النعم الواصلة	١٤٣

صفحة	الموضوع
١٤٥	المعاصي تبعد عن العبد وليه وحيبيه
١٤٧	ما يكون به حياة القلب وصحته ومرضه وموته
١٤٩	عقوبات الشارع على أثم الوجوه وأوقفها للعقل
١٥١	أشد أنواع الزنى . الزنى بحليلة الجار
١٥٣	شرع الكفارات في ثلاثة أنواع - الخ
١٥٥	التعوذ من شرور الأنفس وسيئات الأعمال وما هي ؟
١٥٧	عقوبات السيئات إما شرعية وإما قدرية
١٥٩	صمم القلب وبكمه وعماه والخسف به من المعاصي
١٦١	انتكاس القلوب بالمعاصي حتى ترى الأشياء على غير حقيقتها
١٦٣	لا عيش إلا عيشة القلب السليم
١٦٥	الرب سبحانه على صراط مستقيم في فضله وعدله
١٦٧	الذنوب الشيطانية والسبعية والبهيمية
١٦٩	القول في الكبائر ما هي ؟ وكم هي ؟
١٧١	لا ينظر العبد إلى قدر الذنب ولكن إلى قدر من عصاه
١٧٣	دفع شبه المشركين في اتخاذ الوسائط والشفعاء
١٧٥	شرك النصارى والمجوس والقدرية والصابئة
١٧٧	العمل الصالح هو الخالى من الرياء المقيد بالسنة
١٧٩	أعظم طريق إلى الشرك هو تعظيم القبور واتخاذها مساجد

الموضوع	صفحة
الشرك في الارادات والنيات	١٨١
الشرك في التشبه بالخالق أو تشبيه غيره به	١٨٣
أعظم الذنوب إساءة الظن بالله	١٨٥
من اتخذ وسيطا الى الله أو نفى حقائق صفاته فاقدره حق قدره	١٨٧
ضلال الرافضة الذين يزعمون أن الله ينصر أعداءه على أوليائه	١٨٩
ما عبد من عبد غير الله سوى الشيطان	١٩١
من أظلم الظلم القول على الله بلا علم في صفاته وأحكامه	١٩٣
درجات قبج القتل . هل تمنع التوبة جزاء القاتل ؟	١٩٥
المال المفصوب ينتقل الى ورثة الغاصب	١٩٧
المشابهة بين قاتل النفس وقاتل الناس جميعا	١٩٩
جناية قتل المعاهد . مفسدة الزنى	٢٠١
الأمر ببعض النظر فانه أول داع الى الزنى	٢٠٣
ماورث النظر من الزفرات والحسرات	٢٠٥
الأثماني الكاذبة ومضارها	٢٠٧
الفكرة في عيوب النفس وواجب الوقت	٢٠٩
إذا استقرت في القلب الخواطر الردية لم تستقر فيه النافعة	٢١١
أكثر ما يكب الناس في النار حصائد ألسنتهم	٢١٣
من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه	٢١٥

صفحة	الموضوع
٢١٧	الساكت عن الحق كالمتكلم بالباطل . حفظ الخطوات
٢١٩	مفسد الزنى فى القلب والجوارح وفى كل الأمور
٢٢١	حكمة ان يكون حد الزنى بمشهد من الناس
٢٢٣	التوبة النصوح تغفر الذنوب جميعاً
٢٢٥	الافتتان بالمعاصي يورث سوء الخاتمة
٢٢٧	مفسدة اللواط وعقوبته
٢٢٩	قتل المفعول به خير من وطئه : عقوبته
٢٣١	المفسدة التى فى اللواط تربو على كل مفسدة
٢٣٣	ما نزل بقوم لوط من العذاب الأليم
٢٣٥	تخطئة من جعل عقوبة اللواط أقل من عقوبة الزنى
٢٣٧	وطء المحارم . اتيان البهيمة
٢٣٩	دواء من أصيب بداء العشق
٢٤١	من غض بصره نور الله بصيرته وثبت قلبه
٢٤٣	غض البصر يفرغ القلب للتفكر فى مصالحه والاشتغال بها
٢٤٥	المحبة الصادقة تمنع مشاركة غير المحبوب
٢٤٧	مراتب الحب واسم كل مرتبة وخاصيتها
٢٤٩	أسباب محبة الله أداء الفرائض والتقرب بالنوافل
٢٥١	معية الله الخاصة بالمؤمنين

## ح

الموضوع	صفحة
حقيقة التعبد التذلل والخضوع للمحجوب	٢٥٣
حقيقة العبودية لا تخلص مع الاشرار في المحبة	٢٥٥
الخلعة نهاية المحبة . خليلا الله محمد و ابراهيم صلى الله عليهما وسلم	٢٥٧
بماذا يقدم العبد اعلی المحبوبين وأيسر المسكرو هين ؟	٢٥٩
ليس للعبد أنفع ولا أهنأ من طريق المرسلين عليهم السلام	٢٦١
معترك العقل والهوى	٢٦٣
الكلمة الباقية في عقب ابراهيم هي لا إله إلا الله	٢٦٥
المؤمن المخلص من أطيب الناس عيشاً	٢٦٧
من فاته محبة الله فاته كل شيء	٢٦٩
ليس شيء يحب لذاته وتصلح الألوهية له وحده إلا الله	٢٧١
وظيفة الملائكة مع بنى آدم في الدنيا والآخرة	٢٧٣
لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا	٢٧٥
المحبة المحمودة والمحبة المذمومة	٢٧٧
الدين فيه معنى الاذلال والذل والخضوع	٢٧٩
الله على صراط مستقيم في فضله وعدله وحكمه وخلقه	٢٨١
حال يوسف الصديق وعفته مع قوة الداعي	٢٨٣
الطائفة الثانية من العاشقين	٢٨٥
أفحش العشق تقديم مرضاة معشوقه على مرضاة ربه	٢٨٧



صفحة	الموضوع
٢٨٩	اشتغال العاشق عن مصالحه
٢٩١	مفاسد العشق وآفاته الحسية والمعنوية
٢٩٣	ما في البوح بالعشق من الفضيحة والعدوان على المعشوق
٢٩٥	ما يقتزن بحصول غرض العاشق من الظلم
٢٩٧	أسباب العشق
٢٩٩	بعض ما يقال في العشق من محاسن
٣٠١	بعض ما يروى من العشق العفيف
٣٠٥	قصة عشق عتبة بن الحباب بن المنذر
٣١١	حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها
٣١٣	بتوحيد الله في المحبة أرسل الله سبحانه جميع رسله
٣١٥	الأم اللؤم تخلف القلوب عن محبة الله تعالى
٣١٧	كمال اللذة في الحب بكمال المحبوب في نفسه وكمال محبته
٣١٩	أعظم نعيم الآخرة النظر إلى وجه الله تعالى وسماع كلامه
٣٢١	أنواع لذات الدنيا
٣٢٣	محبة القرآن هي معيار محبة الله تعالى . آداب استماع القرآن
٣٢٥	قصة زينب بنت جحش على أصح وجه
٣٢٧	شفاعة النبي ﷺ والخلفاء للعاشقين في معشوقهم
٣٢٩	عشق النساء ثلاثة أقسام
٣٣١	الكلام على حديث من عشق وعف (تمت)

ى

## بيان الخطأ والصواب (١)

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٦	١	أصل	حديث	حديث
٩	٣	»	الاجابه	الأجابة
١٥	١٨	»	والأزهاق	والأزهاق
١٥	١٩	»	ألبته (٢)	البته
١٨	•	حاشية	يتداولون	يتداولونه
٢٠	١	»	يؤتى من	يؤتى من جهته الخوف
٢٠	١٢	أصل	نصيرة	بصيرة
٢١	٩	»	بالقدر تارة	بالقدر تارة
٢٢	١٥	»	إختيار	اختيار
٢٣	٢	»	مكانه	مكانة
٢٣	٩	»	والمقوبه	والمقوبة
٢٤	٣	»	وأطق	وأطلق
٢٥	١٤	»	إن	أن

١ - (أ) هذا الخطأ واقع في بعض النسخ دون البعض الذي تدورك أثناء الطباعة (ب) جرينا على أن السطر يعد ولو كلمة واحدة وكلمة (فصل) تعد سطرًا . وفصلنا بين الاصل والحاشية والعنوان  
٢ - وردت بالقطع أيضاً خطأ في بعض الصحائف فلتصحح

# ك

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٢٥	١٤	أصل	مكفر	مكفراً
٢٦	١	عنوان	الجوا	الجواب
٢٦	٢	أصل	التفكير	التكفير
٢٦	٦٠٥	»	عند حسن ظن	عند ظن ( مكذا في الصحيحين )
٢٨	١	»	يربه — لله	بربه — بالله
٣١	١	حاشية	لهم	زائده
٣٣	١١	أصل	أخرجى	أخرجى
٣٣	٢	حاشية	ها	بها
٣٧	٥	أصل	وفيه	وفيها
٣٧	١٥	»	صمتاً	صمتاً (ألف اثنين)
٣٨	٨	»	المؤمنات	المومسات
٣٨	١٢	»	وسول	رسول
٣٩	٣	حاشية	قاما	فأما
٤٣	١٩	أصل	فأيا	فأيها
٤٥	١٠	»	تصديقو يقينه	تصديقه ويقينه
٤٥	١١	»	تكذيه رشك	تكذيه وشك
٤٦	٤	»	غيبته	غيبته
٤٧	١٤	»	بربه	بربه

# ل

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٤٩	٢	أصل	أبكوا	ابكوا
٥١	٢	»	بن الحراح	ابن الجراح
٥١	٣	حاشية	هذ	هذه
٥٢	٧	أصل	إختلاف	اختلاف
٥٢	١٥	»	التقديس	والتقديس
٥٢	١٦	»	ووبلباس	وبلباس
٥٤	٣	»	بالقتل	بالقتل
٥٨	٢	حاشية	كلام	كلاما
٥٩	٤	أصل	لان	لئن
٦١	١	»	دينار	ابن دينار
٦٤	٣	حاشية	حليفهم	طعامهم
٦٧	١	عنوان	بعمية	بمعصية
٦٧	١١	أصل	لا بغير	لا يغبر بالباء الموحدة
٦٧	١٣	»	حائطا	حائط
٦٧	١٧	»	ينقض الجرح	ينقض الجرح
٦٨	٣	»	نقدا معجلا	نقداً معجلاً
٧٤	١٩	»	أمرىء	أمرى
٧٩	٥	حاشية	ان الصلاة	في الصلاة

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٨٠	١	حاشية	الشيء لربط	الشيء الرطب
٨١	٩	أصل	فانطلقنا	فانطلقنا
٨٢	٥.٤.١	»	إنطلق إنطلق	انطلق انطلق
٨٢	٦	»	أرق	ارق
٨٦	٣	»	بقية آثارها	بقيت آثارها
٨٩	٣	»	وكذلك	وكذلك
٩٠	٨	»	لسوء	بسوء
٩٠	١٢	»	والحياء	والحياء
٩٠	١	حاشية	(٢) كذاباً أصل الخ	(٢) فديت كرميت بقوها الشيطان مهكما بصاحبه
٩٢	٨	أصل	ولتنظر	ولتنظر
٩٣	٥	»	يبعه	ويبعه
٩٦	٧	»	ضعفت	ضعفت
٩٦	٨	»	إنقطاعا	انقطاعا
٩٦	١١	»	المكروه والوارد	المكروه الوارد
٩٦	١٧	»	إستيلاء	استيلاء
٩٧	٥	»	عاقبه	عافيته
٩٨	٤٤	»	فات النعم	فاتوا النعم
٩٨	٥	حاشية	شوا	شوا



صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٩٩	١١	أصل	بدا قضاء	بذا قضى
١٠٠	٣	»	العبد	البعد
١٠٠	١٥	»	ودائها	وأدواؤها
١٠٢	٨	»	الملوك أبناء	الملوك وأبناء
١٠٣	١٢	»	المنفض	المنقص
١٠٣	١٦	»	أصفر كل	أصفر من كل
١٠٤	١٥	»	الآفات . وفي الحديث	الآفات . وفي الحديث
١٠٤	١٧	»	الذئاب	الذئاب
١٠٥	٣	»	الراعى كلما كانت	الراعى كانت
١٠٥	١٥	»	أسوء	أسوأ
١٠٧	١٥	»	أنه يراه ويشاهده	أنه يراه ببينه ويشاهده
١٠٧	١٦	»	وهو ببينه غير متوار	وهو غير متوار
١٠٨	١٦	»	لم تف به	لم يف بها
١٠٩	١	عنوان	القطيعة .	القطيعة
١٠٩	١١	أصل	واتصلت	واتصلت
١١٠	٤	»	فتطيمونه : وتوالونه	فتطيمونه : وتوالوه
١١٠	٥	»	أعدا	أعدى
١١١	١٤	»	والعمل بكثرة	والعمل والعلم بكثرته

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
١١٥	٦	أصل	يحتاج	يحتاج
١١٦	٤	»	منه	منه
»	٦	»	وانكساره	وانكساره
»	١٢	»	الوفى	الوفاء
»	١٣	»	الوفى	الوفاء
»	١٩	»	وإن صغر	وإن صغر قبيح
١١٧	١	»	فأن مقابلة العظيم الذى	فمقابلة العظيم به . العظيم الذى
»	٣	»	وجليله من أقبح	وجليله يعد من أقبح
»	٧	»	عقوبته والا تزلزلت	عقوبته لتزلزلت
١١٨	١	»	لذى النعيم	لدى النعيم
١١٩	١	عنوان	تجرى على العبد	تجرى العبد على
١٢٣	٧	أصل	المغبون	المغبون
»	١٣	»	منارل	منازل
١٢٥	١٨	»	أنا قرينك فى الدنيا وفى الحشر بعد * ها	أنا قرينك فى الدنيا وفى الحشر بعدها *
١٢٦	١١	»	يتفرق	تتفرق (١)

(١) رضيعا لبان ندى أم تقاسما الخ البيت: يقال أنه للاعشى يصف ممدوحه بأنه  
والندي رضيعا لبان يعنى أنه والندي توأمان من أم واحدة - تقاسما - أي خلفا

صفحة سطر		الخطأ	صوابه
١٢٧	١٦	أصل	وعدو أيكم
١٢٩	٧	»	يحنند
»	١	حاشية	في سورة الشعراء
١٣٠	٨	أصل	العدو والثغر خاليا
١٣١	٥	»	على هذه الثغور
»	١٨	»	البديع ، والتأمل
١٣٥	١	حاشية	أصرعهم وألفهم ( بصيغة المضارع )
١٣٦	١٣	أصل	ولا تجبكم - البتة
١٤٠	٣	»	فلا
١٤٧	٦	»	تستجلب مراد هلاك
»	٦	»	لا تتم
١٥٥	٨	»	ويرجع
١٥٦	٦	»	لا بالجملة
١٥٦	١٨	■	الذي

باسم داج أي بلبيل بهيم مظلم وقيل ندى (عوض) أي ابداً لا نتفرق وقد ساقه المصنف هنا المراده وهو صالح له ومراده ان الشقى العاصى يكون هو والشيطان من شدة تقارنهما كأنهما رضيعا ندى تحالفا وأقسما باسم داج ( قيل هو الندى لسواد حلمته وهو الظاهر ) لا يتقرقا أبداً ما ابر السمع

ش

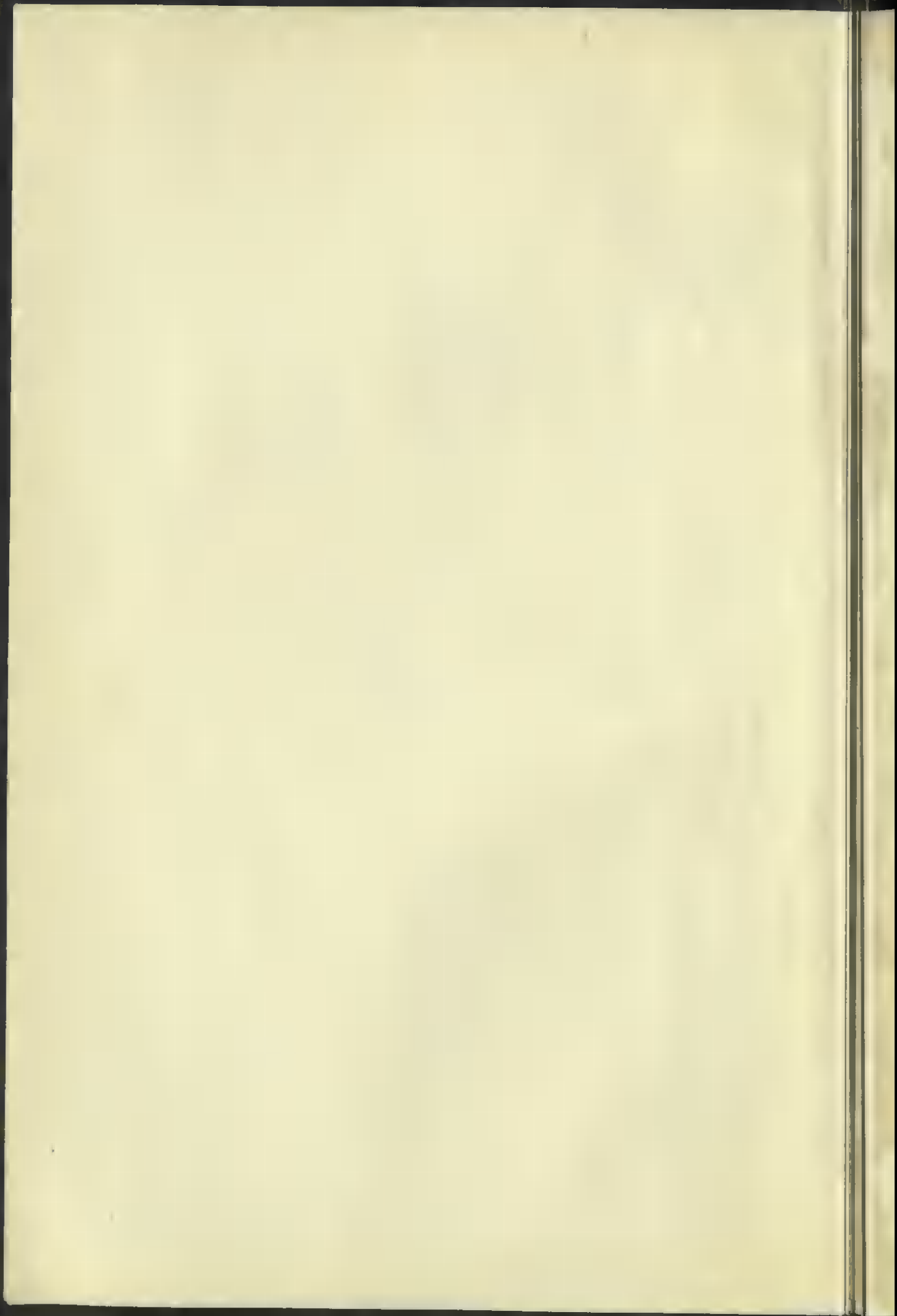
صفحة	سطر	الخطأ	صوابه
٢٨١	٣	أصل	وأسماءه
٢٨٥	٧	»	استغفري
»	٩	»	الزنى
٢٨٦	٣	»	أعيا
»	٥	»	استنقذه
٢٨٧	٨	»	العبودية
»	١١	»	بالقاحشة
٢٩٠	١٥	»	فان الراغب
٢٩١	١	»	خييرا
»	٧	»	يستعبد
٢٩٤	١٤	»	يبقى
٢٩٥	١١	»	والمعشوقين
»	١٧	»	أدي
٢٩٦	٩	»	لنفسه مافيه فكل
٢٩٨	١٢	»	العللا
٢٩٩	١	»	إذا
»	٢	»	إذا عفوا ترفوا
»	٦	»	ينقص
٣٠٢	٦	»	تجدك

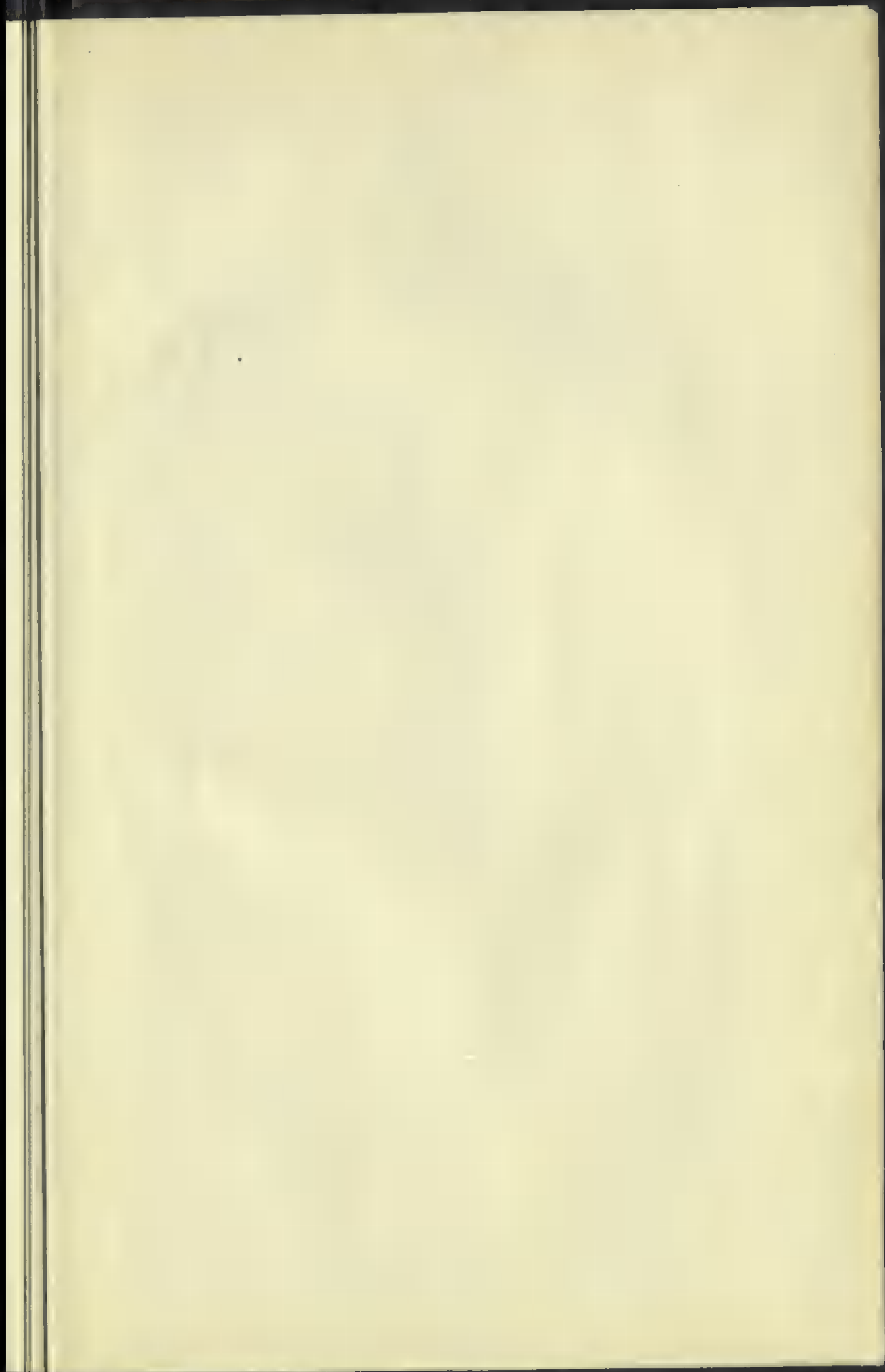
ث

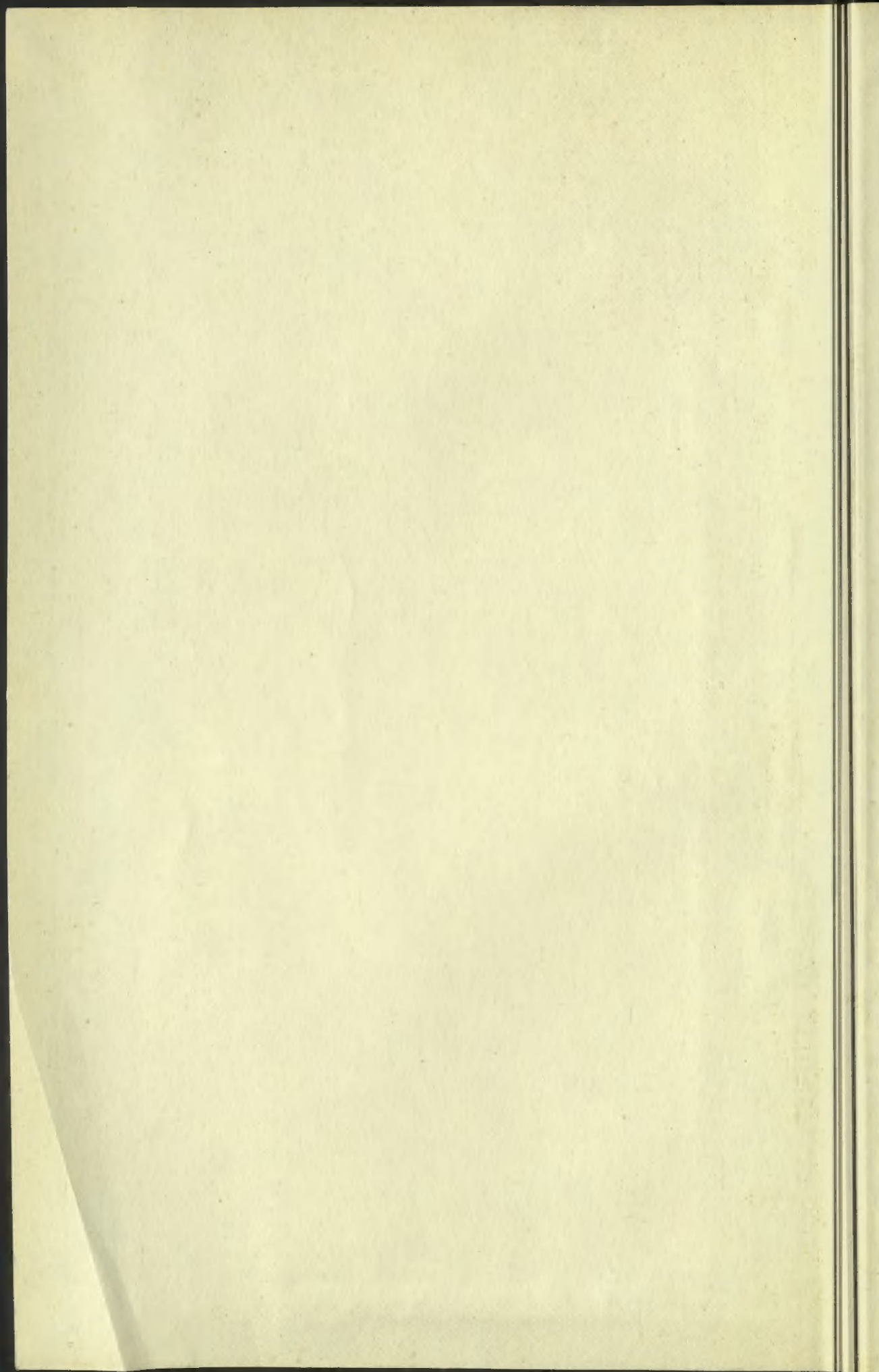
صفحة	سطر	الخطأ	صوابه
٣٠٣	٧	أصل	الآن كان ذلك
٣٠٤	٩	»	سألت
»	١٧	»	كل من مات في قتال شهيد
»	٢	حاشية	افعل
٣٠٥	٧	أصل	إن الذي فتنه عن عبادة ربه
»	٨	»	إن تاب ثم قضا عنه عبادة ربه
٣٠٦	٧	»	الجوزاء
»	١٢	»	إجلس
٣٠٩	١٨	»	تصبر
٣١٠	١٠	»	ولو لم يكن
٣١٤	١٦	»	وكلائته
٣٢٠	٩	»	قتلي
»	١٤٠١٣	»	خلي
٣٢٣	١٨	»	نقرأ عليك الخ
٣٢٥	٦	»	دائه
٣٢٨	١٣	»	أما الماء
»	١٧	»	أعشق منه لها
٣٣١	٢	»	فيوماً بحزوى

انتهى









**DATE DUE**


2 AUG 1974

1 OCT 1973

79 JUN 1975

JAFET LIB.

5 JUN 1990

A.U.B. LIBRARY





ابن

الجزل

24  
A  
2